想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

一、净土信仰

1.所谓“净土法门”就是指弥陀本愿的救度，如果不是弥陀本愿的救度，就不是真正的净土法门了。因为净土法门的定义就是“易行道”，易行道必须是“三根普被、利钝全收，万修万人去”的。

2.净土法门的中心，就是“南无阿弥陀佛”这句名号，以名号为我们的生命、以名号为我们的修持，也以念佛为我们的法乐。

3.一代圣教皆是六字注脚，六字名号含盖一代藏教。通宗通教之士，不归弥陀，不得往生；愚夫愚妇之辈，但称名号，速证涅盘。

4.净土法门讲专——专修，讲唯一——独一无二。十方诸佛独有阿弥陀佛是王，独一无二。阿弥陀佛“光明最尊第一，诸佛光明所不能及”，“最”、“第一”，就是独一。净土法门是独一的法门、无二的法门。我们的本尊是阿弥陀佛，我们所拜的对象也是阿弥陀佛，我们所称念的，也唯有“南无阿弥陀佛”这句名号，我们所信受的，也只有阿弥陀佛的救度，一切的一切都归向阿弥陀佛，一切的一切也都以阿弥陀佛为根本。

5.若称佛名、拜佛像、观极乐图，应思我往生早已成就。

6.何故世尊强调一向专念阿弥陀佛一佛？又何故吾等凡夫唯以阿弥陀佛一佛为本尊？因为阿弥陀佛是四十八愿的主人，是极乐世界的主人，是救度十方众生的主人；阿弥陀佛也是“诸佛之王，光中之尊”（《大阿弥陀经》之文），阿弥陀佛的“威神光明，最尊第一，诸佛光明，所不能及”。

7.任何法门都必须一门深入，如果没有一门深入是不可能成就的。以圣道门来讲，一门深入都还难以成就了（也因为他是难行道），圣道门如此，净土门也一样。净土门的特色就是“易”，之所以容易成就，所谓“当生成就，一世圆满”，是因为净土门“专而不杂”。如果净土法门失去了“专”，这个法门就不可能有“胜、易”的特色了。

易言之，一个信仰净土法门的人，只要掌握了“专”，就掌握到了纯正净土法门的精髓。

8.净土法门虽然不强调六度万行，只强调一向称名，可是六度万行就会在懂得一向称名的人的内心自然流露出来。

9.修净土法门的人应该有正确的认识：往生的正因，就是“一向专称弥陀佛名”，其他一切都不是正因，不是本愿之行，跟阿弥陀佛的本愿没有关系。也就是说，对往生来讲，除了念佛之外，其余的行持都是少善根、少福德。

虽然是这样，可是一个真正的念佛人不可能贬低或者是轻视六度万行，而是就自己的身份以及职责所在，应该做的就去做。这里只是就往生的因、非因，而论往生的多善跟少善，不宜混淆不清。

10.一大藏教所说之法，总言八万四千，八万四千，皆纳于一句弥陀名号，弥陀一句，总持八万四千。故弥陀名号是万德之所归，如法然上人言：弥陀一佛所有四智、三身、十力、四无畏等一切内证功德，相好、光明、说法、利生等一切外用功德，皆悉摄在阿弥陀佛名号之中。

11.我们生生世世以来欠十方众生的债非常多，遍满宇宙，我们要离开娑婆世界这些债要如何偿还呢？只要专称弥陀名号就好，因为这一句弥陀名号具足无量无边不可思议的功德，是足以让我们偿还一切业债的。《观经》说：“称南无阿弥陀佛，于念念中，除八十亿劫生死之罪。”善导大师也说：“谤法阐提行十恶，回心念佛罪皆除。”

我们从娑婆到极乐世界，资粮功德在哪里？同样在这句万德洪名的南无阿弥陀佛。只要我们专一称念，就必定往生极乐，弥陀名号是我们往生的资粮，往生的大利无上功德。《大经》说：“欢喜踊跃，乃至一念，当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。”

往生极乐之后，快速成就佛果，功德在哪里？也在这一句万德洪名的南无阿弥陀佛，因为阿弥陀佛是为了成就我们离苦得乐、超凡入圣，而五劫思惟四十八大愿，兆载永劫积植菩萨无量德行的，成就我们的必定往生、快速成佛。

12.佛的正报和依报是一体的，也就是说，阿弥陀佛跟极乐世界是一体的；再者，佛的本体跟佛的名号也是一体的，佛的本体功德在哪里？就在这句名号里。这样说来，阿弥陀佛有多少功德，这句名号就有多少功德。经典中说，阿弥陀佛的功德是“无量无边，不可思议”，所以这句名号也是具足“无量无边、不可思议、甚深微妙、至高无上”的功德。

13.佛陀出世的目的就是要救度所有的众生，如果所讲的法没有办法救度众生，就没有达到他出现在世间的目的。反之，所讲的法，不管是什么法，只要能使十方众生往生，使十方众生脱离三界六道，了生脱死，离苦得乐，那这个法就是释迦牟尼佛的目的、本怀。因为惟有往生极乐世界这法门才是我们众生做得来的，也是今生可得解脱生死轮回的，所以可说释迦牟尼佛出生这世间中，一生讲经四十九年最主要的目的，就是希望十方众生都往生极乐世界。

14.阿弥陀佛四十八大愿也好、兆载永劫的修行也好，他成就的极乐世界那么殊胜庄严，他成就的佛身又是诸佛所不能及，这些都只有一个目的：就是盼望我们十方众生都能往生他为我们所建设的极乐世界。如果不是为了这个目的，阿弥陀佛就不需要取这样的正觉。所以，一切的一切，都是为了我们的往生。

15.很多念佛的人，往往因不了解阿弥陀佛第十八愿的本愿救度道理，所以虽然有在念佛，却心生不安，到了临终之时，也还苦苦恼恼，甚至于让别人担心他到底是否有往生，那都是因为他对佛心不了解。如果了解佛心，了解念佛的道理，不管他怎么样的念佛，他的心都是安稳的，不会怀疑。

16.佛陀成道后四十九年间，讲经说法三百余会，都是随着众生的根机，有方便性的、有真实性的，最终的目的是以方便导入真实。

学佛如果不知道分辨方便与真实，不晓得方便是进入真实的通道，而执着、停留在方便上，就无法解脱了；这一辈子没有解脱，还要等到未来世。

如今我们不只生而为人，且遇到佛法，更遇到佛法之中能真实解脱、当生成就的净土法门，这可说是百千万世承受阿弥陀佛慈悲智慧的导引，才使我们这一辈子本来不能出生为人而终于出生为人，不能逢遇佛法却在种种顺境、逆境中，遇到了弥陀救度的法门。

17.十方诸佛示现八相成道，目的也是在于说法度生，若非说法度生，则不漫然示现。而能彻底广度十方众生之法，即是阿弥陀佛“十方众生，若不生者，不取正觉”的救度法门。十方诸佛舍此法，则不能普救众生；十方诸佛弘此法，则能普救众生。

18.大乘、小乘八万四千法门，显教、密教八大宗派中，有哪一个法门、哪一个宗派能够圆满大慈大悲地普度众生、给予众生拔苦与乐、令其离苦得乐呢？只有净土宗。不但能让众生离开六道轮回的分段生死之苦、分证法性的变异生死之苦，而且能令众生得证涅盘的真实之乐，这才是真正的离苦得乐。

19.如修其他宗派法门，或者戒定慧三学、六度万行，都很难达到脱离生死轮回。为什么呢？佛所说的都是真理，可以使我们解脱，但如果无法契应我们的根机，这个法即使如何的殊胜，也和我们没有关系。

在佛法当中，我们惟有信受弥陀的救度，称念弥陀的名号，往生弥陀净土。这个法门一方面很容易，一方面又很殊胜，可以当生脱离生死，往生极乐成佛，达到脱离三界六道的目的。

20.净土法门可以分为两种：一种是隋唐净土，一种是宋明净土。

隋唐净土就是指净土宗善导流，也就是上传龙树、天亲、昙鸾、道绰一直到善导这一法脉的净土教理思想。它是非常纯粹的净土，不掺杂、不庞杂。因为纯粹，所以正确；因为不掺杂、不庞杂，所以没有模棱两可。

依照这个法脉修行，就是所谓的一百个一百个往生，一万个一万个往生。也就是说，只要依照这个法门去修，任何人都能够往生到极乐世界，当生就是极乐圣众之一。这就是隋唐净土，也就是指善导流这一净土法门。

宋明净土，就是北宋一直到明朝，以至到清朝的净土。这个净土跟隋唐善导大师的净土相比，虽然同样都是净土法门，但内容却不一样。因为宋明净土已经掺杂了天台、华严、禅的思想在里面，所以看起来教理很丰富、很磅礴，可是已经掺杂了圣道门的思想，其结果就是导致修学者对往生大事心存不确定与不安。

21.唯有净土法门才是我们今世可学得来、可拥有的，同时，它是八万四千法门当中最高的法门。所以，净土法门是一个圆顿的法门。六字名号具足一切功德，就是“圆”；当下信受、当下修持，当下决定往生，就是“顿”，所以是圆顿的法门。而且下手容易、成就很高、万修万人去的，就是这个净土法门。

22.佛教是讲慈悲的宗教，可说若无慈悲，即无佛教。但，真正要圆满达到慈悲，体现在哪里呢？体现在净土法门，所以说净土法门是佛教普度众生之所在。如果没有专称弥陀佛名、蒙受弥陀救度的净土宗的话，佛教所讲的“大慈大悲”“普度众生”将成为戏论。

23.八万四千法门当中，只有净土宗这个法门是真正能够彻底、究竟的体现佛大慈大悲、拔苦与乐的精神，其他的法门有的要止观打坐，有的要朝山拜忏，有的要诵经持咒……，可是一个临命终的人，在那时候他还能够诵经持咒吗？还能够求开悟吗？都不可能了。可是只要他有生起一念我要往生，我要靠阿弥陀佛，“口虽未言，佛已先知”，阿弥陀佛立即知道，就会马上示现，而接往生极乐世界。

24.能够使这个人依佛法来解脱，却不能够使那个人也依佛法来解脱，这种法就不能称为“大慈大悲”的法。必须是无论圣人、凡夫，出家、在家，甚至善人、恶人，都能够得到救度的，才能称为“大慈大悲”。有所不能“拔苦与乐”的话，这个法就不称为大慈大悲的法。以整个佛教八个宗派来讲，不论北传、南传或者是藏传，能彻底地、绝对地被称为是“大慈大悲、拔苦与乐”的法门，就是阿弥陀佛第十八愿的法门。

25.八万四千法门是真实法门之通道、方便，佛的最终目的在宣说弥陀救度。

26.只要称念这句名号，往生与否，不在于我们有如何的功夫境界，不在于我们要这样地念、那样地念，不在我们这一边，而完全在阿弥陀佛那一边，阿弥陀佛发愿救度念佛众生，众生念佛必定往生！

27.唯有使人能脱离生死轮回，这才叫大慈悲。我们引导他人三皈依、受持五戒，这虽然是善业，使他将来可以做人，或者升天，此种法门当然超过世间的法门，但是还不究竟；必须使他了脱生死，甚至使他成佛，这样才是大慈悲、大智慧的法门。

28.如同千江万水必归大海，净土法门是万法的归宗。陆地上一切水流，最后需要进入大海，才能得到真正的归宿；佛门中一切的法，最后必须汇入弥陀一法，才能究竟成就佛道。

因为唯有这个法门，能彻底使一切众生，容易解脱，究竟成佛。只要有这个法门，就通通包含，尽在其中，无欠无余；如果没有这个法门，就不圆满，有所欠缺。可知这个法门的重要性，有此法门则一切法具足，无此法门，就算修了种种法门仍然不具足。

29.念佛往生极乐世界就能达到三轮体空之境，不管我们贪瞋痴有没有降伏，是否还有妄想杂念，这些都不妨碍，所谓“到彼花开闻妙法，十地愿行自然彰”，因为不是靠我们凡夫的功夫，而是靠阿弥陀佛的功德力量。

30.第十八愿成就文说：“愿生彼国，即得往生，住不退转。”“往生”多么容易，还有“住不退转”多么容易。“容易”是净土门之所以称为易行道的真义所在，这是弥陀威神、功德的最高表现，致使十方诸佛，皆共赞叹。

31.净土法门是点铁成金的法门，尽管我们在这里很愚痴，甚至不认几个字，可是往生之后立刻佛性现前，无量的慈悲、智慧、愿力、辩才，百千陀罗尼、三明六通，通通具足，不假借你现在要学什么、累积多少，不用。

你现在有时间就念佛，或者看这方面的教理，然后自信教人信，这就是最大的报佛恩。

32.《往生礼赞》言：“弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方”，亦即光明名号摄化众生之力。因为阿弥陀佛成就四十八大愿，而成就了“南无阿弥陀佛”，因此，这句名号即是阿弥陀佛救度我们之力。名号的本身即是光明，光明即是名号，故称“光明摄取力”。

33.日本高僧法然上人独尊善导大师，将大师之净宗思想，巧以四首五言四句之偈语彻底圆彰，此偈妙含“三重选择”之义，后世称为“三选文”，此三选文所独举之“搁、抛、傍、专”四

字，可谓“净宗口诀”。其文如下：

欲速离生死，二种胜法中，且搁圣道门，选入净土门；欲入净土门，正杂二行中，且抛诸杂行，选应归正行；欲修于正行，正助二业中，犹傍于助业，选应专正定；正定之业者，即是称佛名，称名必得生，依佛本愿故。

此文明示三重选择之义，亦即于“二门、二行、二业”之中，“搁圣道、选净土；抛杂行、选正行；傍助业，选正业”，简言之即是“选净土、选正行、选正业”。

34.所谓“千句经文不如一句佛号”，三藏十二部的功能，六字名号全收。可以说，这句名号是佛法之中的深奥处，就如法然上人所说：“佛法之深奥者，唯南无阿弥陀佛也”；也因为如此，净土法门是佛法之中所谓“归宗结顶”的法门。

35.阿弥陀佛之成佛有“三身佛”，即：“本愿成就之佛”、“救度众生之佛”、“光明摄取之佛”。当我们往生时，阿弥陀佛不请自来迎接我们，所以也称为“迎接众生之佛”。

36.十方诸佛虽然同样都成佛，不过，每一尊佛在因地时，所发的愿、所修的行，个个不同。因此，虽然同样成佛，但佛力会有不同。

阿弥陀佛在因地本来就发过深重誓愿，也就是四十八大愿，当他愿行成就，完成了光明名号，就能够摄化十方，使十方众生来求念。不论是为求往生或是为求现世福利而念这句佛号，都没关系，都让你们求、让你们念，依此愿力，十方众生容易往生极乐世界。

37.虽然每位佛都一样发救度众生的“四弘誓愿”，可是如果这个众生跟这位佛没有缘，这位佛要度他就比较困难。

阿弥陀佛的慈悲，他的目的是要救度十方众生，所以他必须先跟十方众生结缘。不管是圣人、凡夫或极恶罪人，都要让他们平等往生极乐世界，这非同小可啊！

要能救度十方众生的功德，可以说是不可思议的大、不可思议的多、不可思议的深广，因此要经过兆载永劫，替我们积植无量德行。因为我们每天都在造业，不是在累积功德，甚至毫无真实之善。这些，阿弥陀佛都知道，阿弥陀佛要救度我们，就必须先为我们还清这些债务，所以，于兆载永劫积植无量德行，目的就在这里。

38.十方诸佛虽然都曾发上求菩提的愿，可是能无尽地下化众生的，却只有阿弥陀佛的第十八愿。

39.“南无阿弥陀佛”这句名号具有六种神通，有天眼通、天耳通，有宿命通、他心通、神足通、漏尽通，而且具足大慈大悲，大智大慧，大愿大力，使得我们称念了能够大善大福，超凡入圣。

40.学佛之人，理当众善奉行，然有漏之善，无法凭以往生弥陀无漏之净土，故往生当凭念佛一行。学佛之人，理当诸恶莫作，然凡夫之身，难免妄想杂念之烦恼，故弥陀光明摄取不舍。

41.第十八愿成就文说：“乃至一念即得往生”。因为往生之功在弥陀巍巍的本愿力，不在儜弱怯劣的凡夫身；故不问善机恶机，但念佛皆往生。

“但念佛”并非排斥其余修行，而是欲生弥陀净土，不依靠自己修行之力。若论敦伦尽份，闲邪存诚，持斋戒杀，济贫扶弱，随缘随力行五戒、十善、六度，乃是深信因果、愿生极乐的净土行者分内之事。只是欲生彼国之人，应该首先知道众生善恶虽然轻重不等，弥陀佛心却是平等普济。若能如此体悟，则善机感念佛德更加力行善事以报恩，恶机蒙佛救度自能洗心革面以行善。故生起真正报恩、行善的力量，其根源来自对弥陀大悲的触动。

42.佛的智慧在哪里？在佛的慈悲与智慧，佛的慈悲与智慧功用是什么呢？是救度十方众生——救度所有善恶、乃至谤法阐提的众生。有能力救度这样的众生表示慈悲是彻底的，智慧救度的力量是绝对的，诸佛当中，愿力最深广、威德最不可思议，在十方诸佛当中被形容为王，而且被赞叹为十方诸佛所不能及的只有阿弥陀佛。

43.“超世愿”即是超越十方三世诸佛的悲愿，亦即不改变男女、善恶等十方众生、五浊凡愚之

本形，以弥陀本愿力之不思议，使不能救度的人被救，不能往生的人往生；故弥陀本愿名为“超世悲愿”，此道亦名为“超世直道”。

由于弥陀在因地时发起“十方众生，乃至十念，若不生者，不取正觉”的“超世愿”，也由于完成了这空前绝后的超世愿，故此佛名为“南无阿弥陀佛”。

44.所谓“愿”，有“通愿”跟“别愿”。阿弥陀佛的别愿，是四十八大愿，这是跟其他诸佛所不共的，唯独阿弥陀佛个别所有的，此四十八愿特别宏深，其深智悲愿，远超诸佛菩萨，《无量寿经》中弥陀自誓：“我建超世愿”，释尊也在《弥陀偈经》深赞弥陀之愿而言：“发愿逾诸佛”。故弥陀别愿名“超世别愿”，亦名“别意弘愿”。

45.“莫讶一称超十地，须知六字括三乘。”这是印光大师所讲的。印光大师说不要怀疑惊讶单念这一声“南无阿弥陀佛”就能够超越十地，不必经过三大阿僧只劫，应该知道这六字万德洪名的功能是含盖声闻、缘觉、菩萨等三乘而直至等觉的功德的。

46.这句名号叫做“万德洪名”。万德洪名的“万”不是数目字的百千万的万，而是“具足、完满、超越”的意思。也就是往生成佛的功德，在这句名号中完全圆满、完全具足，而且使我们超越六道轮回，一旦到极乐世界就能够超越三贤十圣而快速成佛。

47.为什么只要念一句“南无阿弥陀佛”就可以超越十地，进入涅盘的境界。那是因为这六字“南无阿弥陀佛”本来就是具足超越声闻、缘觉、菩萨的圆满功德，所以我们念念之中都在断除我们八十亿劫的生死重罪，都在增长我们八十亿劫的福德智慧，念念都是无上功德。

48.一般法门都必须靠自己的力量、功夫来脱出三界，乃至圆成佛道。唯有净土法门，是完全仰仗阿弥陀佛的救度。也由于是仰仗阿弥陀佛的救度，所以不管自己有力量、没力量，有功夫、没功夫，人人都能脱离六道生死轮回，人人都能往生极乐世界而快速证入佛果。

49.. 只要称名念佛，即得径登不退，无藉劬劳修证，不必观想参究；以果地觉，为因地心；因该果海，果彻因源；当下圆明，无欠无余；上上根不能逾其阃，下下机亦能臻其域。

. 人人可修，人人可证；三根普被，利钝全收；绝待圆融，不可思议；摄事理以无遗，统宗教而无外。圆收圆超一切法门。
. 华严奥藏，法华秘髓，一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此矣！

以上这些是古德对净土超胜之记述。故净土一门可谓：至简易、至稳当、至直截、至圆顿；方便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿。如是弥陀救度，念佛法门，千生叵遇，万劫难逢；既获见闻，远庆宿缘，决定信受，终身不渝。

50.“八正道”含盖所有要到达涅盘佛地的各种佛教修行法门。信受弥陀本愿救度而念佛的人，了解这八正道不是要我们自己去累积、去实践，而是乘上阿弥陀佛救度我们的本愿船，这一条船就是“八道船”。

51.净土门是“救度”之教：弥陀已成就二种回向（往相回向、还相回向），赐与众生，众生信受之，当下获得“往生”、“成佛”、“度生”之身份；现在虽尚无此能力，然如太子诞生，长大必继王位；同理，信者皆是佛子，往生即证佛果。

52.念佛是佛教最高深、又最平常的法门，上根不能超出其外，下根也能稳坐其中。因此念佛，就法来讲，是殊胜的；就机来讲，是容易的。

53.称名念佛有殊胜的功德和容易的功德。“殊胜”的意思是，这句名号具足万行，所以很殊胜；“易”的意思是，念这句名号，只要有口就能念，甚至，只要可以开口出声，连小鸟也能念，所以非常容易。

54.《般若经》说：“如以箭射物，或中或不中，以箭射地，无不中者。”除非是神箭手，否则我们要射中靶心很不容易，可是如果射大地的话就很容易了，不必要是神箭手，甚至是盲人也能射中。所以释迦牟尼佛就说，如以箭射地，一射即中。念佛就像以箭射地，因为只要开口念就对了，一念就是佛，念念都是佛。所以有一句说：“一念相应一念佛，念念相应念念佛。”

55.净土法门非常易行，易行的本身又是殊胜的，殊胜在哪里？在于能让我们获得成佛的利益，而且不须经过品位阶级，不必经过一劫二劫，也不必经过一地、二地、三地，而是超劫超地，如果不是这样就不是“速”。所以天亲菩萨说“能令速满足，功德大宝海。”

56.善导大师说：“彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，唯观念佛众生摄取不舍，故名阿弥陀。”无量、无碍的光明，只是在寻找念佛的众生，同时，保护他、救度他、永不离开他，一直到他临终，一定要使他进入无量光明土——这就是“阿弥陀”的意义。

57.不论八十部华严或四十部华严，菁华就在最后的〈普贤菩萨行愿品〉，目的就是要引导华严会上诸菩萨，发愿往生极乐世界。这就是华严经之目的，也是华严经深奥之处。

《法华经》也说，依此经修习，临终也能往生极乐世界莲花之上，诸佛菩萨围绕，花开见佛，见佛成佛。这样说来，《法华经》二十八品，最秘密、精髓之处，也是往生极乐世界。

不过依《法华经》的方法修习，想往生极乐世界，终属“难行道”，我们凡夫做不到，那是菩萨的境界。但是，我们只要念佛，也可以达到《法华经》的目的。

华严奥藏，法华秘髓，就是在念佛，由此可知，净土法门为“一切诸佛之心要”。心要，就是最重要的、主要的宗旨之所在，也就是一切诸佛的目的，就是弘扬念佛、劝导念佛。

58.念佛一法，是弥陀救世本愿，也是释尊出世本怀，亦是我等出生目的。但能愿生净土，专念弥陀，则弥陀、释尊、我等，三者一致；佛心众生心，心心相印，佛愿众生愿，愿愿相契。

59.有眼无灯不见，有灯无眼不视，念佛能脱三界业系，功德远胜五戒十善四禅八定，故念佛是人天眼目；若不念佛，则人天如盲，不见出离之妙道。

60.能知念佛往生，虽愚亦智；不知念佛往生，虽智亦愚。

61.法无高下，对症则良。但念弥陀，虽不断见思二惑，亦出生死，且生涅盘之极乐。故念佛是超凡入圣成佛作祖之良方也；五浊凡愚，无此良方，生死焉脱！

62.三界长夜，五戒十善四禅八定，尚未能出；但念弥陀，十万亿程，一念即至，古德谓之径中径又径也。

63.禅家极智慧而明心见性，常谓自性弥陀，唯心净土；然与弥陀及其净土相较，何啻天渊。以弥陀及其净土，乃经五劫之思惟，永劫之熏积；吾人即虽明心见性，尚未三只百劫，况乎五劫永劫之弥陀！然若但念弥陀，往生其土，则光明寿命，同佛无异。

64.要往生极乐世界，必须要靠名号的万德，不是靠我们的修行，因为我们所修的行并没有万德，彻底而言，我们所修的行是虚假，不是真实。因为只要还没有断除贪瞋痴，所修的行，所做的善，就不算是真实的功德，而是虚假的功德。所以昙鸾大师说：“凡夫人天诸善，人天果报，若因若果，皆是颠倒、皆是虚伪，是故名不实功德。”依凡夫所修的虚伪颠倒的善行，要往生阿弥陀佛涅盘的极乐世界，是因果不相应的。

65.但念佛名必得往生，不论僧俗、男女、智慧、善恶，也不论定心、散心、多念、少念，就以自身根器时常念佛便可；这是阿弥陀佛大智大悲，在十劫之前已预先为十方众生所决定的易行安乐的法门。

66.往生极乐世界当下就能够证入等觉菩萨，这不是没有原因的，这个原因，当然不是靠我们自己过去世无量劫以来已经累积的菩萨六度万行，完全是因为阿弥陀佛。

阿弥陀佛兆载永劫以来，就为十方众生积植菩萨无量德行，将全部的功德累积在六字名号当中，然后全部白白的送给我们。所以我们是因称念弥陀的万德洪名，往生极乐世界才能当下进入一生补处。

也就是说，因为我们是依靠阿弥陀佛的万德洪名而到极乐世界，也因为我们拥有了万德洪名，就等同我们在无量阿僧只劫当中已经积植菩萨无量德行，才能够一旦往生极乐世界就跟释迦牟佛坐金刚座一样的得成佛道。所以这是靠阿弥陀佛的力量，而不是靠自力，如果要靠自力，那

是不可能的。

67.阿弥陀佛本愿成就，成就了三件事情：第一，成就了南无阿弥陀佛本身，也就是这一句弥陀名号；第二，成就了我们所要去的极乐世界，也可以说极乐世界是阿弥陀佛为我们而成就，是我们的；第三，成就了救度我们往生极乐世界的功德、功能、资粮。所以阿弥陀佛成就本愿就是成就：佛身（正报）、极乐（依报）、名号（我们往生的功德）这三件事情。

68.无明有总的无明及别的无明，总的无明就是无始的无明；别的无明就是对弥陀的怀疑。我们对弥陀名号理解贯通，就能破除对弥陀的怀疑而生信，对弥陀启信，别的无明就会消除。别的无明消除，往生之后总的无明也会消除。意即在此娑婆世界先破对弥陀怀疑的别无明，一旦往生极乐，自然能破总无明。

69.念佛三昧有两种：定的念佛三昧与散的念佛三昧。
定的念佛三昧是念佛念到入禅定，定中见佛。这非常的难，古来少有。

散的念佛三昧是愿生弥陀净土，专称弥陀佛名，不怀疑、不间断、不夹杂，这也是三昧，但因不是入禅定，故称为散的念佛三昧。因为南无阿弥陀佛六字洪名是万德的结晶，具足六度万行的功德与功能，如《无量寿经》就显示这句名号具足“三昧常寂，智慧无碍”的功德，使念佛之人，不论入定不入定，都具足三昧的功德；平生弥陀光明摄取不舍，临终弥陀亲自现前来迎。所以信受我们这个法门的念佛人，即使没有定的念佛三昧，也等同有了念佛三昧，必定往生，大安心、大满足，而了无遗憾。

70.若十方众生称念弥陀佛名而不能往生的话，阿弥陀佛就不成佛，可以这样说：他的成佛，是依靠我们念佛而能往生的功德之上；而我们的往生，也依靠阿弥陀佛“若不生者，不取正觉”这个功能成就之上，所以阿弥陀佛发第十八愿，是把我们众生跟他结合在一起，绑在一起发愿的，我们不能往生，他不能成佛，他不能成佛，我们就不能往生。

71.如果阿弥陀佛不能完成我们往生的功德，阿弥陀佛怎么能够成正觉呢？既然阿弥陀佛已成为阿弥陀佛、已经成正觉了，我们怎么不能往生呢？我们的往生，必须完全依靠阿弥陀佛的正觉，只要有阿弥陀佛的正觉可以依靠，我们百分之百今生现在就已经具足往生的身份。因为佛之所以成正觉，是为了完成我们的往生功德。

72.“因”遇“缘”则“果”现，依缘之不同，果亦不同。如“碳素”以常温常压则成“碳”。若加以摄氏二千之温度，五万五千之气压则成“钻石”。如“水”遇摄氏零度则成“冰块”，若遇摄氏一百度，则成“蒸气”。罪业凡夫遇普通之缘，则依然三途六道，造业造罪、受苦受难之凡夫。《观经》九品，虽有遇大乘、遇小乘、遇恶三缘之不同，因而显现外在善恶辈品之差异，然而内在实质依然皆是一味之凡夫、常没于生死之苦海，是以善导大师定判为“九品皆凡”。

大乘佛法、小乘佛法，对于圣道根机来说，固然“渐顿各称所宜，随缘皆蒙解脱”而成为出离之缘；但是对于九品凡夫来说，遇如不遇故，还成普通之缘，不成出离之因；永难得度之善恶凡夫，若能得遇阿弥陀佛大愿业力之增上缘，则万不漏一，往生成佛。
凡夫出离之缘，唯在弥陀佛愿。永离生死无常之业身，必证涅盘常住之佛身。

73.善导大师说：“一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。”善凡夫是靠佛的愿力，恶凡夫也是靠佛的愿力，如果没有佛的愿力，善恶相差很大，但如果靠佛的愿力，其实都一样，没有什么高低的差别。比如石头不管大颗或小颗，只要放在船上，同样都到彼岸。如果没有船可以靠，表面看有大颗、小颗，但因没有船，一样都沉入大海。

74.我们众生都有烦恼、罪业，这些烦恼、罪业虽各有轻重，好像石头有大有小，但只要有罪，就必定在三界六道轮回。如果有佛力让我们依靠，不管重罪、轻罪，都能够解脱；如果没有佛力让我们依靠，不仅重罪不能解脱，轻罪也同样不能解脱，依然都要沉沦。所以，如大、小石头乘船，自然能到彼岸。

75.净土法门跟因果有什么关系呢？“念佛”是因，而“成佛”是果，就是这个关系，所以法照大师说：“念佛成佛是自然。”不必加以勉强，不会被阻挡，也不可能有万一如何，因为它是自然性、必然的结果。

所以这个法门不管任何人，只要愿生弥陀净土、专称弥陀名号，必定往生极乐。一百个人念佛，一百个人往生；一千个人念佛，一千个人往生。不管什么时候，不论什么地方，念佛都必定往生，所以念佛是非常简易、非常稳当的。

———————————————————

76.净土门与圣道门不一样，净土门是他力信心之教，他力就是指阿弥陀佛的愿力。所谓“信”就是信客观存在的事实，因为如果没有一个外在客观存在的事实，那我们的信仰就是空洞、空口说白话的！然而阿弥陀佛、极乐世界的存在是佛为我们保证的客观事实，所以阿弥陀佛的存在就是我们的信心根源，我们只要信佛所说，无须种种筹量计度，自然纯朴，无疑无虑，当下即能接受阿弥陀佛的救度。

这就好像天上的明月，映入水中成为月影，月影不是水自己产生的，只要有月亮，水面就会映现出月影来，是不假方便而产生，大的湖也好，小的杯子也好，就怕你用东西把它盖住，不然的话，千江有水，千江就有月。只要我们愿意接受阿弥陀佛的救度，人人心中就都有阿弥陀佛的功德，阿弥陀佛就跟你我同在一起，同出同入、同睡觉、同工作，永远保护我们。

可是如果我们把自己的心水盖住了，怀疑哪有阿弥陀佛？哪有极乐世界？哪有那么容易？天下没有白吃的午餐呀！这样的话，就自失大利了；这就如同太阳普照大地，照大树也照小草，照出家人也照在家人，照会修行的也照不会修行的，但是如果你自己一直躲在洞中、屋内，那么，太阳就跟你没有交集了。

———————————————————

77.净土门是“他力信心”之教，是今生此时在这个娑婆世界“相信念佛必得往生”而“一向念佛”，临终往生极乐世界证果位。

所谓“一向”就是没有二向三向，不会今天念佛，等一下或者是明天又念别的，如果心思不定，修这个又修那个，那就不是一向。一向是从现在发心开始，一直到往生都不会改变，才是一向念佛。

———————————————————

78.欲生净土之人，应先知弥陀本愿，弥陀已预先为我等成就极乐世界，预先为我等成就往生之功德资粮，也预先为我等承担偿还旷劫以来我等所负一切业债；我等从娑婆往生到极乐净土之应备各种资粮功德等，弥陀早已为我等圆满完成。由于我等不知不信，故未能领受弥陀功德，因而继续徒受轮回。

今日信知，称名愿生，乘佛愿力，定得往生；一信永信，始终不二，始终一贯。从早到晚，从晚到早，皆一向专称专念弥陀佛名，不念余佛菩萨并其他经咒，此善导大师苦口婆心之所劝导也。

———————————————————

79.信愿行的“信”，应该这样信——阿弥陀佛是无量寿、无量光，能救度任何时代的任何众生，而不应掺杂含有自力的、修功行来回向的成分。完全纯粹接受阿弥陀佛的救度，是“纯他力”的法门，如果还掺杂自己的意见在里面，叫“自他二力”。

———————————————————

80.同样是净土法门，有弥陀本愿的内涵跟没有弥陀本愿的内涵是不一样的。如果以圣道门来解释净土，那就不是纯粹的净土了。进一步，在一般的净土理念当中，净土法门也不是弥陀本愿救度的法门。所以，一般圣道门看净土，会对净土有曲解、有误会。同样的，以一般的净土理念来看我们这个法门，也会对我们这个法门有曲解、有误会。

———————————————————

81.一生造恶的人，在临命终的时候，显现在他眼前的往往就是地狱的景象，牛头马面会来到他的面前。这个时候，正如《无量寿经》所讲的：“大命将终，悔惧交至”。这个人就会懊悔平生所做的恶事，想要改已经来不及了，这个时候，唯有恐惧会堕落地狱、受地狱之火的燃烧。

在他懊悔的时候，想要悔改，可是生命将尽，没办法让生命再度延长，让他好好地忏悔、弥补，回头来行善积德、依法修行，他有这个心，可是来不及了。这个时候，唯有阿弥陀佛的第十八愿才能救度他，也唯有阿弥陀佛的第十八愿才能显出佛教真正的“无缘大慈，同体大悲”、有救无类地拔苦与乐之所在。假如这个人生命延长的话，他就会成为“乃至”一辈子的念佛，而不会只是十念而已。

———————————————————

82.何谓弥陀的“不可思议”？在何处？在“若不生者，不取正觉”；亦即“能救我”才是弥陀的不可思议。不但救我永离地狱、脱出轮回；而且使我成就佛道，广度众生。

———————————————————

83.什么是不可思议？能够使具足烦恼的凡夫，不被他的罪业牵绑于三界六道，而且能够使他往生成佛，这种力量（弥陀愿力）才是不可思议。

———————————————————

84.念佛的本身就已经依靠阿弥陀佛的愿力了，就像坐船，只要上了船就必定到彼岸，因为这一条船的目标就是直通涅盘城，而且是不受障碍、万无一失、必然会到达的。

85.“专求清白之法，以惠利群生”：阿弥陀佛为了圆满极乐世界，为了成就佛身救度我们，他所求的是清白之法。我们世间所赚的钱、所做的事情，都不是清白的，都是有漏的、有贪瞋痴的、污染的、有毒素的。阿弥陀佛既然没有“欲觉、瞋觉、害觉”，而且“住空、无相、无愿之法”，也就是没有贪瞋痴，没有无明执着，当然所求的法都是清白之法，清白之法都不是为了他自身，自利是为了利他，所以说“以惠利群生”。

阿弥陀佛把清白之法送给我们，那“清白之法”在哪里呢？就在“南无阿弥陀佛”六字名号当中。如果说“令诸众生，功德成就”，那么阿弥陀佛让我们成就往生极乐世界的功德在哪里？当然也就在“南无阿弥陀佛”六字名号，使得我们只要念“南无阿弥陀佛”，往生的资粮功德就具足了，六度万行就具足圆满了，所以，六度万行的结晶就是这句名号。

86.法然上人有一个黄金的譬喻：“如以锦锈包黄金，与以蒿苞包黄金，同是黄金也。”意思是说用一个高贵漂亮的盒子装黄金，和用破布包黄金，对于黄金的本质来说，没有增加也没有减少。善恶凡夫同称这一句弥陀名号，不是靠我们的善恶来往生，对往生来说，善不增，恶不减，都是依靠弥陀名号到净土。到净土之后，就抛开善恶凡夫的业，而完全领受这一句名号的功德。

87.不管五逆十恶，不管谤法阐提，他只要能够回心念佛、愿生净土，都能够往生；弥陀的万行就是他的万行，他虽然一生没有修行，也等于拥有这些万行；没有发愿，也等于拥有这些大愿，因为背后有弥陀的慈悲，有弥陀的愿力。

88.“蜎飞蠕动之类”是被人类看不上眼的小动物，“蜎飞”就是在天空中飞的小虫，“蠕动”是在地上爬的昆虫，它们尽管渺小，尽管愚痴，没有智慧，可是如果能够听到“南无阿弥陀佛”名号，就会起柔软心、欢喜心，以这句六字洪名的力量，就能够使它们往生极乐世界。

89.人的根机不同，大智慧和最愚痴的人，要契合第十八愿比较容易。因为大智慧的人领悟力高，当下就可以掌握；愚痴的人，没有那种头脑去分别计较，别人怎么说他就怎么做，这样也很符合第十八愿。往往那些不是大智慧也不是很笨的人，很会分别思虑计较、种种踌躇怀疑，这样的人就比较需要对第十八愿的道理多闻熏习，来破除疑惑。

90.法然上人说：圣道门之修行者，极智慧离生死；净土门之修行者，还愚痴生极乐。学这个法门的人，最后都要像一个愚人。愚人什么都不分别计较，只会南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛。别人赞叹他，他也不会应酬，他只是南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛……。别人骂他、毁谤他，他也不会去计较，也是南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛……。

91.《无量寿经》说：“必得超绝去，往生安乐国；横截五恶道，恶道自然闭。”我们净土法门是横超的法门，怎么横超呢？横超五戒的人、十善的天、四果的阿罗汉，还有，三学六度的菩萨阶位，横超四十一品的阶位，所谓“五趣三途尽罢休”。

92.往生是靠这一句名号，并不是靠我们的学问、知识，或是多么的深入经藏，博闻强记背了很多经文。因为，即使我们再有学问，多么的深入经藏、博闻强记，到最后临终那一些都用不上，都不能够让我们依靠；在那个时候，我们不可能依靠背念或口诵某种经文来往生极乐，或者是依靠着自己的学问甚至道德来往生极乐。毕竟，只要我们还没有脱离六道，还是贪瞋痴的众生，所谓的学问道德、修行功力，到那个时候，一点力量都没有；这时能让我们依靠，使我们往生的，只有这一句“南无阿弥陀佛”。

93.任何众生要往生极乐世界，他的正因、正业、功德资粮在哪里？在南无阿弥陀佛六字名号之中，这句名号是圆满的、具足的、甚至超越的。也就是说，这句弥陀名号圆满八万四千法门的功德，具足八万四千法门的功德，超越八万四千法门的功德。

要往生极乐世界，它的正因、正业、资粮功德通通在这句弥陀名号之中。弥陀名号的功德对往生者来讲，对成佛来讲，毫无欠缺、毫无遗漏，圆圆满满地具足，所以这句南无阿弥陀佛被尊称为“万德洪名”。

94.这一句六字洪名，善导大师解释：“南无者即是归命，亦是发愿回向之义”，“阿弥陀佛者，即是其行”。

“南无”这两个字就是归命，简单讲就是把我们的身心、生命毫无保留的投入进去，所以“南

无”者就是归命，亦是发愿回向之义，归命的目的就是为了愿生极乐世界，完全归命于弥陀的救度毫无保留；而“阿弥陀佛”四个字是归命的人所有的功德，往生的功德在这四个字，往生成佛的功德也在这四个字，我们只要专称就统统拥有了，所以善导大师说“以斯义故，必得往生”。

95.有关阿弥陀佛的救度、极乐世界的殊胜，这些法，是“难信之法”，也是“难说之法”，像我们这样愚恶的凡夫，业障深重，是没有福德智慧来认识、来接受这个法门的。因此，阿弥陀佛在为我们思惟四十八愿时，就预先考虑到，而在这四十八愿当中发了第十七愿：“设我得佛，十方世界，无量诸佛，不悉咨嗟，称我名者，不取正觉。”为了要以第十八愿来救度十方一切众生，首先，阿弥陀佛必须促使十方恒河沙无量诸佛来弘扬他的救度众生的法门，来引导众生深信、发愿、专称弥陀佛名。

96.净土法门何以“易行”？只要念佛，简单容易，故名易行。何以“难信”？任何众生，只要念佛，必生极乐，既永不再轮回，且速证涅盘；方法极易，功德极高，似乎不合凡情之比例原则，不免令人起疑，故言“难信”。

为了发起众生无上信心，当释尊在《阿弥陀经》开示“念佛必生极乐”之时，立即六方诸佛主动地、欢喜地、异口同声地为释尊证明，所说不虚，藉兹劝众生生信，念佛必生。

虽然难信，但是易行；有智之人应知：信疑如何且置，“众生称念，必得往生”，“下品下生”既是理证，也是事证。

97.净土法门是“难信之法”，它的难以相信，并不是因为它高深玄妙，反而是因为它太简易又殊胜了，让我们瞠目结舌难以相信。

98.净土法门真的是“一切世间难信之法”，不管你到哪里讲，人家都不太相信的。而且要宣说这个法门也不容易，所以释迦牟尼佛又说：“为一切世间说此难信之法，是为甚难。”如果讲不好，人家不只是不相信，恐怕还会反过来诽谤。即使相信了，如果他领解的内容不正确，反而会藉口说，既然有阿弥陀佛的本愿可以救度，那我还要行善积德干什么呢？我还是尽情享乐吧！在这种偏差的观念误导下，他就可能无恶不作，任性妄为去了，所以是“难信之法”，也是“难讲之法”。

99.念佛人若能涉猎有关（本门的）教证、理证、事证，则疑心的乌云，自然消散；信心的光辉，时常朗照。

100.虽然也念佛，但对这句名号了解不够正确、彻底，以为要往生，虽然有弥陀的救度，可是如果自己念佛没有达到某种工夫，或者是累积某种的功德，恐怕往生就不容易了。因此虽然他晓得这句名号超越其他的功德，但是另一方面他却把这句名号，当作在累积自己的工夫，没有完全信靠阿弥陀佛。念佛之外，同时又另依靠这个咒、那个咒，修习这个法、那个法，这称做“万行随一”的法门，也就是把这句名号当成跟其他法门是一样的，这是属于“自力的杂行”。

101.同样是净土法门，同样是念“南无阿弥陀佛”，可是由于了解的不同，在心境上就有差异。有的人念“南无阿弥陀佛”，也是想往生极乐世界，可是由于不了解阿弥陀佛本愿救度的法门，而把这一句佛号跟其他的佛名、咒语、法门等同并论，以为念“南无阿弥陀佛”，也只不过是跟念其他的咒语、修其他的法相同的功德而已，没有什么特殊，这就是所谓的“杂修杂行”。

102.我们念佛完全都靠阿弥陀佛，不靠我们自己。有定力没定力，或定的深浅都不管，有定力是靠阿弥陀佛，没定力也是靠阿弥陀佛。临终是靠阿弥陀佛接我们去极乐世界，不是靠我们的定力去极乐世界。所以，往生是阿弥陀佛来接我们，因此我们只要负责现在的念佛。

103.鹦鹉念佛往生是“事证”，证明“理”——“众生称念必得往生”之理。也证明我们这个法门是绝对他力、完全他力。这只鹦鹉有什么智慧？有什么修行功德？它只会学人之语，而且惯性的称念这一句弥陀名号，死了也往生极乐世界，这就是名号的力量，自自然然的引导它往生极乐世界。所以众生称念名号就自然能够往生，不须加以造作、勉强，不必假藉其他功能方法的。

至于人，因为有种种的分别、计量、筹划，所以第十八愿才说你要相信、要愿生我国。如果不这样讲，有的人不晓得要愿生极乐，只想到念佛有很大的功德，下辈子要生而为人，或要如何

、如何……，因为人有这些分别、选择、好恶取舍，所以就要引导他愿生极乐，告诉他称念就必定往生。对畜牲来讲，它们没有那些分别、取舍，它如果能惯性的念这一句弥陀名号，就像《无量寿经》所讲的：“其国不逆违，自然之所牵”，名号功能自然牵引往生极乐世界，这就是“愿力自然”。

104.每日功课，不管几次，都全部称念“南无阿弥陀佛”六字洪名；弥陀全德成名，以名摄物；一句弥陀，功德已满；何所不足，须待外求？何况往生极乐净土，非靠自力，乃全靠他力，故不论众生的身份资格：不论男女老少，不论缁素贤愚，不论罪之轻重，不论行之有无，不论心净不净，不论念一不一。一切不论，但称佛名，乘佛愿力，必得往生。亦即但凭弥陀不思议之本愿力，十恶五逆，谤法阐提，皆得往生。

所谓凭本愿力，即是决定信受弥陀救度，一向专称弥陀佛名。故往生极乐，不论自力，只论他力。

105.不用顾虑念佛念得好或不好，临终时呈现的是好现象或坏现象，纯正的净土法门不讲这个；只有自力圣道法门的行者，以自力功行来回向往生极乐，才讲这个。所以这个法门之所以简单又殊胜，就是在这个地方，殊胜而又容易。容易之处在于每个人都做得到，念得来；殊胜则是往生极乐世界快速成佛，因为所有的功能都在这句南无阿弥陀佛里面。

106.一向专称之人，不至于得“精神病”，若因宿业故，得“老人痴呆症”，亦必往生；因为此乃官能上身业之症状，非心理上意业之退转。

107.往生之功在弥陀巍巍的本愿力，不在浊恶不善的凡夫身；故不问善机恶机、平生临终，但念佛名皆得往生。

108.初看念佛法门似非一般印象中的修行法门，可是却具有无上的功德。想想看：念佛，谁不能念？无论何人、何时、何处、何缘，都能够念佛，都没有忌讳，也没有障碍，甚至鸟、猫、狗……，播放念佛机给它们听，只要听到，就进入阿赖耶识，因缘一到就能够解脱。所以念佛虽然不能说是修行，但其功德却比大修行还要高超。因此可以说，一个学佛者，只要他念佛往生，在家胜过出家；如果不晓得念佛往生，那么出家输给在家。

109.念佛往生的人，到了极乐世界就示现等觉，也就是一生补处，然后“修习普贤之德”。“修习”就是广施、展现的意思，“普贤之德”就是以佛的显化来救度众生，而不是普贤菩萨的那个菩萨愿。

110.阿弥陀佛的愿，是以十方众生为对象的，而十方众生中需要弥陀救度的，除了已经成佛的佛以外，其他九法界都需要弥陀的救度，一方面能够离开三界六道轮回，一方面能够回小向大，也能够快速成就佛道。

111.阿弥陀佛主动的、积极的、迫切的、疼惜怜悯我们十方轮回的众生，不忍我们永无穷尽的轮回造罪、受苦受难，所以为我们完成极乐世界，为我们完成往生极乐世界的功德资粮——“南无阿弥陀佛”送给我们、呼唤我们来领受，这个就是佛教真正大慈大悲的地方。

112.弥陀的救度，主动积极而来，不须经众生祈求拜托；不讲条件，不择对象，与智慧、学问无关，也与修行如何，为人善恶无关。重要的是，弥陀要救你，你是否相信？你是否答应？只要你肯接受，肯被救，愿生称名，当下即一切圆成。

113.因为名号的本身就是阿弥陀佛，所以有佛力；名号的本身是弥陀的愿力所成就，所以就是佛的愿力；名号的本身是佛功德所成就，所以名号有功德力：我们是“自”，而名号是“他”，我们的法身慧命是靠弥陀名号的力量得救度，所以是靠“他力”。总之，我们这个法门是靠他力、佛力、愿力及功德力。

114.有人教理基础不够，以为虽然平生多念，念念不舍，但依然烦恼炽盛，业障深重，妄想纷飞，杂念丛生，没有清净心，没有功夫成片、梦寐一如，恐怕难得往生。有这观念，就是尚不知净土宗的教理，不知弥陀的慈悲。如果能够薰习善导流的净土教义，所有这些疑问，必能烟消云散，而信日朗天。

115.人终有一死，人在将死的时候，阿弥陀佛就亲自来迎接我们到极乐世界，永远离开了阎罗王的魔掌，离开了三界六道的生死轮回，而且到了极乐世界，就能够快速成佛，这些功能都在阿弥陀佛的四十八愿当中，尤其是在阿弥陀佛的第十八愿。

116.一个念佛人临终时，阿弥陀佛百分之百决定现前，临终之时未见到阿弥陀佛现前，他就不是一个念佛人了，因为有什么样的因，就有什么样的果，因果是必然的。因此，若是一个念佛人，已经快到了临终之时，却还没有见到阿弥陀佛现前，因而心生烦恼，就表示他对这个道理还不了解，因为时候未到弥陀才未现前，只要时间到了，阿弥陀佛一定会现前，他终究会看到阿弥陀佛的；所以不需要有这样的疑惑，有疑惑就是对道理不明了。对道理不明就会不信，不信就会不安，不安就会苦恼，故云：“理明信深”。

117.净土法门本来就是要安我们的心的，而且让我们大安心、大满足，既然遇到这个法门，如果还有苦恼、有不安，那就表示：虽然念佛，但是还不了解这个法门。这样的话，就务必一方面念佛、一方面多看我们出版的善导大师思想的书，很多问题在这些书中都有解答。

118.为什么念佛这么简单，功德那么殊胜呢？完全都是这句名号的功德力用，他不是一般凡夫的名号，不是一般人事物的名号，他是佛中之王的阿弥陀佛的名号，这个名号涵盖着阿弥陀佛的正觉功德在里面。

不过，这一句名号跟阿弥陀佛本体的关系，义理非常深，一般人理解不来，理解不来他就无法相信。因此说净土法门是易行难信。

这一句名号的功能，能使念他的人（念佛人）次生（下一辈子）往生极乐世界成佛。因此，释迦牟尼佛就预先以“芬陀利华”来比喻、赞叹，而言：“若念佛者，当知此人则是人中芬陀利华。”不管圣人、凡夫、善人、恶人、出家、在家，不管大人、小孩，不管人类、畜牲，不管天上、地狱，只要他能够念佛的话，那么阿难你要知道，你不要轻易的忽略，不要轻看念佛人，当知这个人就已经是人中的芬陀利华了。

119.“芬陀利华”即是千叶白莲，世间罕有，其尊贵远超众花之上。以“芬陀利华”譬喻念佛人之罕有尊贵，远超众人之上，显示念佛人是真佛弟子，身虽在人间，已超六道外；虽未生极乐，已是净土人。

120.念佛人就是“妙好人”，“妙”就是指妙莲花，所以，净土法门又称为“莲宗”，念佛人称为“莲友”。

121.《观经》以“芬陀利华”比喻念佛人，善导大师在《观经疏》中解释“若念佛者，即是人中妙好人、上上人、最胜人”。一个人念佛，他就是人中的妙好人，不管他是在家众、出家众，是男众、女众，是善人、恶人。总之，一个人只要念佛，他就是人群中、世界上的好人，不但是好人更是妙好人。

所谓“妙”就是难以想像、不可思议，所以不但是好人，更是难以想像的好人；不但是上人，更是上上人；不但是上上人而且是最胜人。因此，念佛的功德真的是不可称、不可说、不可思议，没办法以文字来形容、来称说、来比较。所以《观经疏》又说，其他的修行法门虽然都是善，都是修行法门，都是功德，可是和念佛相比，就不能比较了。

122.念佛就是正定业，除了念佛以外的法门、功行，都不是正定业。专念南无阿弥陀佛，就是正定业，就是随顺阿弥陀佛的愿，就是接受阿弥陀佛的救度，就是领受阿弥陀佛的功德，现在就已经坐在阿弥陀佛的愿船上了。所以，二六时中，有时间就念佛，想到就念佛，张口就念佛，念念不舍，该睡就睡，该吃就吃，如果能这样，就是正定之业。正定之业就是百分之百能够使因成果，百分之百决定可以往生极乐世界。

123.念佛的当下、念佛的本身，就是增上缘；若没有念佛，就没这个增上缘。一粒小小的沙，放在水面上，一定会沉下去；但是再大的石头，只要放到船上就不会沉，而会被载到彼岸去。石头就是指我们凡夫的业障，船就是指阿弥陀佛本愿增上缘，我们虽然业障深重，只要有阿弥陀佛本愿的增上缘，就不会继续在六道苦海浮沉，一定会到涅盘彼岸。

124.自力行者，不知弥陀无缘大慈、同体大悲之愿心，以自力作勤行精进，息虑凝心之见佛；善导大师谓之自力“要门”，非他力“弘愿门”。若能因此而体悟弥陀悲愿，则能由观念、忆念等之方便“要门”，回入“本愿称名”之真实“弘愿”。如《观经》第九观言：“以见佛身故，亦见佛心。佛心者：大慈悲是，以无缘慈，摄受众生。”亦如《般舟三昧经》阿弥陀佛告

入定见佛之行者言：“欲来生者，当念我名，莫有休息，即得来生。佛言：专念故得往生。”亦因此而悔责先前见佛之方法，而见如不见，彻底归命弥陀，一向称名，不作他想。

125.或许有人会有这样的困惑，念佛到底是意业上的观想念佛呢？还是口业上的称名念佛呢？这方面如果我们对照《观无量寿经》，就可以晓得是“称名”念佛。为什么？《观无量寿经》言：“如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛”，这里所讲的“具足十念”就是第十八愿所讲的“乃至十念”。“乃至十念”的“十念”是什么意思呢？接下来就说“称南无阿弥陀佛”。所以这个“念”是称名的念佛，意义很显明。

126.四种念佛是指：“实相念佛、观想念佛、观像念佛”和“称名念佛”，净土宗所讲的念佛是指“称名念佛”。

为什么弥陀的救度是要众生称名念佛呢？因为弥陀大慈大悲，就是要让我们轮回的所有苦恼众生都能够在今生今世，乃至现在就往生有份、往生一定，都能够安心欢喜的安住在念佛当中，而不会有所退转或改变。也就是要让我们晓得，往生极乐世界是容易的，连我们这样烦恼强盛、业障深重的愚人罪人也有份的，而且今世、现在就能够确定往生有份了。如果是其他的三种念佛，不只下品下生的根机做不到，我们也做不到。

127.圣道门诸行，须经万劫苦行，故名渐教；不如念佛一法，只要专念弥陀，命终即生弥陀涅盘国，即得不退证无生；三界六道轮回，当下因亡果绝；不经万劫苦行，即证无生法忍。故知本愿念佛，即是顿教一乘。

128.以圣道法门的次第来讲，一个人发心修行，从累积福德、智慧两种资粮，然后降伏烦恼，生生世世都没有退转，这样经过一大阿僧只劫，才能够到达初地；又经过第二大阿僧只劫，才能够到达七地。但是，到达七地就有可能会退堕，所以称为“未净心菩萨”；如果到八地就永远不会退堕，因此称为“净心菩萨”，由此再经一大阿僧只劫才到十地。可是如果依靠弥陀的愿力，念佛往生极乐世界的话，就即时跟净心菩萨（八地以上），以及地上诸菩萨平等无别，一定会到达成佛而永远不可能有退堕之难。

129.一个学佛念佛的人应该知道往生极乐无为涅盘的世界，正因是“专称弥陀佛名”，而世福、戒福、行福是我们为人、学佛者理所当然、随分随力应该要做的，有这样观念才是正确的，这样的人，他往生就在报土当中，不会含苞在莲花中。

130.弥陀关怀十方众生，但唯有信佛念佛之人，蒙佛心光摄取，而未信者只蒙光照，未被摄取，故不能自然往生。

131.众生皆因业障故，初信而又疑，解决了疑虑之后方能深信。盖因五浊恶世众生，皆有见浊故，欲其一信到底，总须破其见浊中对弥陀愿力之疑。

132.人活着的时候，意识是我们的主人；临终的时候，意识渐渐消失，内心的业力就变成真正的主人。所以心中有怀疑，现在就要解决，等临终才想解疑，恐怕就来不及了。不过，只要我们愿生极乐世界的心是恳切的，并且专称这一句名号，即使有怀疑也没关系，因为临终时阿弥陀佛会出现，看到阿弥陀佛，凡夫的疑心当下就会消除，好像光明一到，黑暗立即消失。

133.“第十八愿成就文”解释“第十八愿”的“乃至十念”而说“乃至一念”。后来有少数人就专重“成就文”的“乃至一念”，认为乃至一念就是信心的乃至一念，进一步解释为体验的一念，更进一步钻牛角尖，再解释为所谓往生就是在于体验的一念，只要有体验的一念，往生就决定了。所以往生不在于念佛，只要这一念，因此必须要去追求这体验的一念，有这体验的一念就万事OK了。

他们以为学佛的目的、听闻佛法的目的就是在这一念，人生的目的也在这一念，不在于其他，所以就偏执一念邪义，而废乃至之称名，这就很极端了。我们以善导大师提出的日念三万为准，这样的话，一念邪义自自然然不攻而自破了。

134.往生，不是逃避到极乐世界，也不是到那里享受，往生到极乐世界之后，我们的心量自然就会广大，不但所有的烦恼业障能够顿时消除，而且也能够生起跟佛一样的慈悲智慧，因此现在的念佛人就是未来之佛。

135.《无量寿经》说：“谦敬闻奉行，踊跃大欢喜；憍慢弊懈怠，难以信此法。”所以能够“谦敬闻奉行”就是精进，如果对这个法怀疑不信，再怎么样都是懈怠，为什么？因为他有憍慢之心。以憍慢之心来修诸功德，跟这个法门来比较是懈怠不是精进。

136.净土法门在教理上固然可深可浅、可多可少，但在行持上就是一句弥陀佛号，亦即“专称弥陀佛名”，所以我们这个法门是易行道。

这个法门虽然是易行，但也是难信的法门，释迦牟尼佛已预先在《阿弥陀经》里说：“为一切世间，说此难信之法，是为甚难。”是极难信之法，也是极难说之法，因为如果说的不稳妥，会让人家误解。而之所以难信，是因为它是易行道，太容易了，每一个人都能做得到，每一个人都能获得救度；同时又太殊胜了，必定往生，快速成佛。因其极简极易、至顿至圆，使得一般初听这个法门的人就会两眼一瞪，嘴巴一张，很惊讶的：“会是这样吗？”所以净土法门难信难入。

137.净土法门实在不是我们凡夫的思惟逻辑可以推论、想像的，所以《阿弥陀经》说净土是“难信之法”，玄奘法师翻译的《净土经》说“极难信法”，《无量寿经》说：“若闻斯经，信乐受持，难中之难，无过此难。”那怎么办？我们只有信受奉持，依教奉行。

138.阿弥陀佛的功德我们是思维不来的，只能信受随顺。阿弥陀佛五劫的思维、永劫的修行、依报、正报、内德、外用，统统在“南无阿弥陀佛”这一句名号中，这一句名号的功德是无法想像，不可称、不可说、不可思议的。

139.善知识所传的教理尽管我们理解不来，尚有疑惑，还不能百分之百的肯定，可是如果能先接受，再一步一步的去理解，这样也可以。因为每个人的根机不同，除非宿世薰习深厚，他这辈子才能一听就信受，否则总会有疑问的地方。那怎么办呢？先接受，再逐步的去理解。这样的话，真正理解到哪里，信就到哪里了，“理明信深”就是这个意思。

140.所谓阿罗汉就是“我生已尽，梵行已立，所作已办，不受后有”，因为阿罗汉他应该守的戒律都守了，应该修的功行也完成了，他是“我生已尽”，万古以来生生世世的生死轮回，到这一辈子已画下休止符，不受后有。念佛的众生，虽然没有阿罗汉那样的证悟和断惑，可是果位比阿罗汉更高超殊胜。

141.念佛人若到其他的道场去，而该道场所供奉的本尊不是阿弥陀佛，可是我们既然到了那个道场，理所当然就要顶礼三拜，那算不算杂行呢？那个不算，因为理所当然就是要向佛表达恭敬的嘛！但是心情是不一样的呀！

142.不论何人，愿生极乐，只要念佛，则乘佛愿力，必得往生。简言之，即是“念佛乘佛愿，必生极乐国”。信者信此，行者行此。这是弥陀无缘大慈、同体大悲、平等普救的弘誓本愿力。

143.净土宗学风的倾向：以经证祖传为基，以因果感应为证，以促进、坚定净土信仰。

144.念佛是因，往生是果，如是因必定得如是果。你念佛不能往生，有这个因没有这个果那是不可能的，绝对不可能的。懂得这个道理的人，他修净土法门，就会专称弥陀佛名，而不会杂修杂行，因为他知道，如此专修就往生有份，必定往生。这个思想就是纯正的净土法门的教理思想。

145.我们何幸得闻佛法，得遇净土，成为极乐圣众之一，旷劫以来造罪造业受苦受难的生死轮回，很高兴难得地今生终于划下了休止符，次生之后，便是光寿无量的佛身，得永恒的生命，自在的身心，于宇宙间自由来往，广度历劫怨亲并及一切众生，一想到此，则任何苦都不以为苦。

由自身之所以特别苦，便可知道自己旷劫以来罪业之深、出离之难，也由此更应乘托弥陀愿力，定得往生；知道此机是弥陀正客，座上嘉宾。

146.阿弥陀佛是以他所完成正觉的功德来回向、布施给十方众生，作为十方所有众生往生极乐世界、在极乐世界成佛、广度众生的功能。

也就是说，阿弥陀佛所修行的功德，就是十方众生的功德，十方众生要离开娑婆世界、脱离生

死轮回、往生弥陀净土、在弥陀净土究竟成佛、广度十方众生，只要有阿弥陀佛的正觉，这些功能就通通具备。

147.我们今生今世遇到净土法门，不是没有原因的，是我们宿世与阿弥陀佛结下的缘，在当时我们往生之心不够恳切，专念之心不够纯一，致使我们只结这个缘，等到未来世（即今生今世）才得到这个果。凡是与阿弥陀佛结缘的众生，阿弥陀佛生生世世都会跟随他，不放舍地引导他，启发他的信心，使他信受进入第十八愿。

148.成佛原本只要三大阿僧只劫就可以，所谓“三只修福慧，百劫种相好”，可是阿弥陀佛却经过五劫的时间发愿，经过兆载永劫积植菩萨无量德行之后才成佛。三大阿僧只劫的时间跟兆载永劫根本不能比啊！为什么要经过这么长久的时间，累积那么多的功德呢？因为要救度十方众生；不但要将十方众生救离六道轮回，而且使他们往生净土就快速成佛。

所谓十方众生，包括现在还活着的人，即将临终的人，也包括已经断气在中阴身的人，及已经堕落到三恶道的人，总之九法界的众生通通包括在内。

149.南无阿弥陀佛也叫“光明名号”，因为这一句名号跟阿弥陀佛无碍的光明是一体的两面，名号是有声音的光明，光明是无声音的名号，两者是一而二、二而一的。

150.“光明”表示阿弥陀佛救度众生的慈悲，超越十方诸佛的慈悲，非常彻底，没有限量；也表示阿弥陀佛救度众生的力量非常彻底，无量无边，众生有多深的罪业，阿弥陀佛便有多大的力量来救度他。

151.阿弥陀佛的本愿力，就是阿弥陀佛的佛力、愿力、功德力，救度众生的大慈悲、大平等之力。

152.南无阿弥陀佛这句万德洪名，跟阿弥陀佛的佛体本身是一体不离、一体不二的，所以说“名与法即”，当我们引用这句南无阿弥陀佛，称念这句南无阿弥陀佛的佛名，也同时涵盖这句名号的意义，也同时拥有了这句名号意义里面的功能，所以说“举名即义”。那么引用说明这句弥陀名号的内容本身，同时也是在说明这一句名号、也是在引用这一句名号，所以说“取义即名”。

153.“体外无名，名外无体”，阿弥陀佛的本体还有他的佛名是在一起的，离开了阿弥陀佛的本体就没有六字名号，因为六字名号是本体所成的，而这句名号之外也没有阿弥陀佛。想想看，如果没有这句名号的话，我们要怎样跟阿弥陀佛接触？要怎样跟阿弥陀佛互动？就没有一个对象了对不对？阿弥陀佛浩浩荡荡存在宇宙当中，无时不在、无处不在，可是若没有这一句名号，我们就不能跟他沟通，就好像电波无时不在、无处不在，若没有管路、没有频道、没有开关，则接不上线。所以说“体外无名，名外无体。”

154.“万善妙体，即六字名号”，阿弥陀佛所有的诸善万德、不可思议的威神力，就在这六字名号中。

“恒沙功德，备口称一行”，恒沙无量无边的功德，只要我们专称弥陀佛名就完全具备，毫不缺少，所以说“恒沙功德，备口称一行”。如果不是念弥陀名号的话，我们就不能完全拥有阿弥陀佛的恒沙功德，所以说念佛就是总修行，包含所有的修行功德在里面。

155.净土法门，一定要发起决定不变的、临终一定要往生极乐世界的心，毫不妥协、毫不苟且、毫不更改、毫不动摇，决定要往生西方。

156.我们自己念佛、愿生极乐世界，同时也劝别人念佛、愿生极乐世界；自己修持净土法门，也能够弘扬净土法门，这不仅是自利，同时能够利他，彼此都能出离生死苦海。

157.为什么要往生极乐世界？第一，无三界六道轮回之事，亦即无痛苦境界。第二，无起惑造业受苦之事，亦即无痛苦身心。第三，得永恒自在安乐之命，亦即成佛度众生。

158.往生之义──舍此往彼，莲花化生；行者瞑目之刻，即是莲台结趺之时。“往生”这两个字，在我们佛教、尤其是我们净土宗来讲，有特别的含义，给人一种殊胜、光明、尊贵、难得的

感觉，是值得赞叹、钦敬的语言。念佛往生净土之人，就在极乐国土的七宝花中，自然、不假造作地化生了。所以，“往生”两个字非常的尊贵、殊胜，往生意味解脱与成佛。

159.“往生”这二字是具有很神圣、很殊胜的内涵，带有赞叹、赞美、可贵难得的意味，因为往生并不是死亡，往生是脱离三界六道的生死轮回，而且到极乐世界成佛。所以往生不但不是死亡，而且是超越死亡，获得永远的生命、真正的生命。

160.一个临命终的人，这个时候是他升沉的关键时刻，可说是千钧一发，非常的重要，我们劝他念佛，他念佛了，往生了，不再轮回了，这样法界就少了一个轮回的众生，大宇宙当中，就多了一个救度众生的佛。他能够往生成佛，是因为你的劝化，这样的功德，怎么能够想像得来呢？即使以遍满三千大千世界的七宝来供养佛，都不如这样的功德。所以自己念佛，又劝他人念佛，这是所有功德当中最大的。

161.如果能够往生的话，那么第十一愿也好，第二十二愿也好，自自然然的就会得到，任运自得，即使不知不求，也会自自然然的证得佛果！

162.极乐世界的圣众，除了阿弥陀佛以外是哪些圣众呢？就是现在已经在极乐世界，以及现在十方法界同一念佛的众生，他们现在还在各个世界，可是命终就必定往生阿弥陀佛极乐国土，所以，这种十方法界的众生也是极乐世界的圣众庄严之一。

163.阿弥陀佛虽然真身端坐在极乐世界不动不摇，但却显现到十方世界去救度众生。阿弥陀佛的法身遍满整个大宇宙，我们每一位众生，没有一个人是离开了阿弥陀佛如来掌中的，亦即在不动不摇的当下，已经跟十方世界合在一起了，所以说“巍巍独坐度众生”。

164.我们凡夫众生若要成佛、度人，必须发菩提心、修六度万行、行菩萨道，所谓“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无尽誓愿学，佛道无上誓愿成”，但是我们空有其心而毫无其力，所以阿弥陀佛代替我们发菩提心、行菩萨道，然后一点一滴的把功德融入六字名号中，再把这名号送给我们。不管是谁，只要称念这六字名号，就具足六度万行，就是在发菩提心、行菩萨道。

165.弥陀六字名号跟阿弥陀佛的佛体、阿弥陀佛的佛身是一而二、二而一，是在一起的，是一体的两面，所以叫做“一如”，也就是名号的本身就是阿弥陀佛的本身，而阿弥陀佛的本身也就是名号。“法身”无形无声，看不到、听不见、摸不着，也无法想像。那佛要度众生，必须要让我们看得到、听得到、想得到啊！所以就“垂名现形”，因此有这句名号和这尊佛像。

166.善导大师说：“众生起行，口常称佛，佛即闻之；身常礼敬佛，佛即见之；心常念佛，佛即知之。众生忆念佛者，佛亦忆念众生，彼此三业，不相舍离。”彼此三业不相舍离就是“一体不离”，所以这也是“机法一体”。

167.名与法的关系分“有名即法”、“有名非法”两种，也就是说，名称跟他的本体是在一起的，就是“名即法”；如果名称跟本体不在一起，那就是“名非法”。譬如说我们念某某人，但他的名子跟他的本身是各自分开的，他如果不在现场，你再怎么样的喊破喉咙，他也不晓得，因此，不会闻声即来，应声而现，这个就是“有名非法”。可是这句南无阿弥陀佛，这句尽十方无碍光如来的名号，跟阿弥佛本身是在一起的，所以这一句弥陀名号同样有阿弥陀佛本身所具足的慈悲智慧，还有相好光明与愿力、神通、道行在里面，所以这一句六字南无阿弥陀佛就不只是一句声音而已、不只是白纸黑字而已，而是活生生的、活灵灵的，是有生命的，而且是佛的生命，所以在经典上处处都讲这句名号有无量无边不可思议的威神功德。

所以这一句弥陀佛名是名即法，是名体相即、名义相应，因此，无论何人、何时、何处、何缘，只要称念弥陀佛名，阿弥陀佛当下即闻声而来，应声而现。

168.已经完成正觉的阿弥陀佛跟已经归命弥陀救度的众生，这一种众生跟阿弥陀佛是一体的，“佛心有生”指阿弥陀佛的心中有念佛的众生，“生心有佛”指念佛的众生心中有阿弥陀佛，所谓“佛念众生，众生在佛心内；众生念佛，佛在众生心中。”

169.弥陀名号，名即法体，名体不离，名体相即，且三身即一身，依正一如，故但念佛名，功德如虚空，广大无边际，真如一性之圆明，不离名号故。

170.弥陀名号与弥陀佛体，一而二，二而一，名体一如故。法身无形无声，离言说相，离心缘相；为度众生，垂名现形，即是南无阿弥陀佛之万德洪名。故弥陀名号，是弥陀化身也，亦是念佛人之本师本佛本尊也；离弥陀名号，何处觅弥陀，何处见本师乎！

171.念佛的人跟阿弥陀佛一体不离，永远都不会跟阿弥陀佛分离，不是说现在我们念佛，但是阿弥陀佛远在西方极乐世界，必须要等到我们临终，而且正念现前的时候，阿弥陀佛才会来迎接我们，那个时候阿弥陀佛才会跟我们亲、跟我们近、跟我们结合，并不是这样。阿弥陀佛现在就已经跟我们亲、跟我们近、跟我们结合、跟我们不相离。阿弥陀佛念我们，我们念阿弥陀佛；我们念阿弥陀佛，阿弥陀佛念我们。不过这些道理，都是要专一深入善导大师这一法脉的教理，才能够正确了解，而无所怀疑，否则心中多少都会有些疑问。

172.一个念佛人是佛在他的心中，他也在佛的心中。不管什么时候，什么地方，做什么事情，都跟阿弥陀佛一体不相分离的。像我们三福无份，像我们烦恼炽盛、业障深重，像我们妄想杂念很多，可是只要念佛，就可以跟阿弥陀佛一体不分离。

173.念佛人与佛同在同行同出入，念佛人与佛机法一体不离。善导大师言：彼此三业，不相舍离。《观经》言：佛入我心，我入佛心。（取意）是故念佛人，念佛是其生命，是其人生，是其生活。

174.法然上人之后有证空上人的门派，就发展为“机法一体”的教义。
“机”指众生、念佛者，“法”指阿弥陀佛，我们念佛众生跟阿弥陀佛是一体的。

“一体不离”跟“一体不二”的意义有一点点不同。比如说，三明治整个是一体的，可是却是一片一片叠在一起的一体，这是“一体不离”；而“一体不二”，是融合在一起成为一体，比如水和乳，水乳交融，就成为一体。而水跟油在一起就不是一体，因为水在底下，油在上面。“彼此三业一体不离”就是说众生的三业，跟阿弥陀佛的三业，彼此的三业是一体不离，一体不离就是亲。

175.《大学》开宗明义就说：“大学之道，在明明德，在亲民，在止于至善。”当然《大学》这一部书是在说明成贤成圣，治国平天下的大道理。以佛法的观点来解释，“明德”就是每一个众生本具的佛性，“明明德”无非是在觉悟这不生不灭、清净涅盘的佛性，而且不只是自觉，还要觉他——“亲民”，也就是使一切众生的心灵也都能够觉悟本有的佛性，过着新的生命。到了自觉与觉他圆满，也就是“止于至善”，我们这个法门的“止于至善”就是“正信的念佛”。

176.《龙舒净土文》这一本书是王日休居士的毕生力作，书中引用种种方便善巧，对每一阶层的人，上至王公大臣，下至一般贩夫走卒，都有善巧方便的引导文来引导他们进入净土法门，让他们能够心开意解的觉得：唉！必须要学净土，净土才是他们所可依靠的。这一本书就有这样的效果，而且，有理有事，不但有净土的教理，更进而引用典故来说明教理。

177.信佛必然学佛，学佛意在成佛，而忆佛念佛，即与佛同在，决定往生成佛，是真佛弟子。

念佛人，信同愿同行同、目标同、目的同，身虽各处异地，然此心相同，在不同地方，行相同任务；犹如祖师云：“同一念佛无别道，远通四海皆兄弟”。

178.走在净土之道的人，步步踏着莲花，时时受着弥陀光明的护持，所以没有任何障碍。何以故？善导大师提出“四故”：“无外杂缘得正念故；与佛本愿得相应故；不违教故；随顺佛语故。”这个叫做“专修四得”。

换言之，只要专修就能够得到这四种利益，第一种就是外没有杂缘，能够巩固我们的正念。外没有杂缘，我们的正念坚固，就能够得到三种相应，自自然然跟阿弥陀佛的本愿相应，也跟释迦牟尼佛的教导相应不违背，同时又跟十方诸佛所证明赞叹的也不违背。

179.回向的基本要点：

第一“诚心”。就是至诚殷切的心，所谓“诚能通天”、“至诚格神”、“人有诚心，佛有感应”。第十八愿所讲的“至心”，就是至诚心。“至心回向，愿生彼国”也是一种至诚心，就是虔诚的心。

第二“寂静”。如果有特定要求某一个目标、某一种对象的话，那就必须寂静下来，尽量少妄想杂念，便容易感通，这样效果就会比较快。

180.“南无阿弥陀佛”这六个字，具足归命、发愿回向以及往生的资粮三者。“南无”本身，就是归命的意思，也就是“信”；“亦是发愿回向之义”，就是“愿”；“言阿弥陀佛者，即是其行”，就是“行”。可说这六字名号里面，“信、愿、行”通通具足；这信愿行是阿弥陀佛为我们准备好的，我们不必另外准备。

181.回向有两种：一种是“夹善回向”；一种是“直尔回向”。

“夹善回向”就是修诸功德，以其所作功德回向给阿弥陀佛作为阿弥陀佛来接引他的交换条件。如果他没有这些善事功德，就没有东西可以回向，因为他并不是像第十八愿所讲的乃至十念专称弥陀佛名来往生。

“直尔回向”就是只要专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，就是回转向着极乐世界，不需要其他的功德，而且称名是因，往生是果。如是因，自然有如是果，所以归命称名的本身，自自然然就有发愿回向在里面。因此善导大师解释“南无”有归命及发愿回向两种涵义。这两种当中，以归命是南无主要的涵义，只是既然是归命，自然就有愿生之心。

182.“发愿回向”这四个字有两层意义，一层是由阿弥陀佛这边来解释，另一层是从我们愿生极乐世界的众生这边来解释。

从阿弥陀佛这边解释，是阿弥陀佛发愿回向给我们；从我们这边来讲，是我们发愿接受阿弥陀佛的救度，愿生极乐世界，回心转意向着极乐世界，回向极乐，愿生极乐，这就是我们的发愿回向。而我们的发愿回向，当然不是以我们种种的功德来回向极乐世界，而是回心向着极乐，领受弥陀的功德。

183.念佛的回向是平等的、没有分别心的，不用说先回向给自己的冤亲债主，后回向给其他的法界众生，没有这一些先此后彼的不平等作法，都“平等施一切”。那平等施一切，我们会因此而减少功德或没有功德吗？不会。就如同我们把房间的灯打开，隔壁没有电灯，我们就把自己的窗户打开，让光明透过去，这样我们的光明会因此而减少吗？不会呀。

184.回向要有一个基本观念，就是我回向出去不管能不能达到我的这个愿望，都任凭弥陀，就像陈海量居士所写的──可许则许。

因为，每一个人生生世世的业缘，现在应该是怎样的安排才是最好的，我们并不知道；既然至诚念佛回向了，结果就任凭弥陀去安排。

185.凡是能够认同净土法门的，不管他有学识、没学识，都可说是大智慧、大福报的人；能够专修净土法门，不管他根机高、根机低、都是大善根、大福德的人；如果能够进一步自信教人信，不管他心量大、心量小，都是大慈悲、大愿力之人。自己信佛念佛，就是自行大悲；劝人信佛念佛，就是劝他大悲。

186.净土法门是自利利他都可以两相成全的。为什么？我们念佛就是自利，推广念佛就是在利他，如果是其他的法门就不是这样的。其他法门，自己贪瞋痴都还没有断，自利尚且未做到，怎么能够去利他让人家断贪瞋痴呢？

187.念佛往生，是自行大悲；劝他往生，是化他大悲。能行此大悲者，即是真正知恩报德，功德难思。

188.“慈”就是“与乐”，“与乐”就是给他“成佛之乐”。“悲”就是“拔苦”，拔他六道轮回之苦。所以真正能够给他拔六道之苦、与成佛之乐的，就只有念佛法门了，这样说来，弘扬这一个法门，岂不就是一个大慈悲大愿力的法门？

189.以念佛的法门来教导人家，这一种救度对方的功德非常的大，可说是大慈悲、大智慧。为什么？因为只要能够让对方往生，不但离开六道轮回，而且到那里就成佛了，有比这个更慈悲的吗？有比这个更有智慧的吗？不过，这个人也必须要有大善根、大福德，才有福气专念这一句名号，愿生极乐。

190.诸佛出世，不是要我们只是去恶行善，以期能出生在天上或人间，因为不论是出生在天上或人间，福报都只是一刹那之间就享尽了，之后又会再堕落三恶道；所以诸佛出世是要我们往

生极乐世界，具足菩提，然后倒驾慈航来广度众生。因此若我们教导别人学净土法门，或者我们自己专修净土法门，这样就跟佛出世的本怀相应了。

191.阿弥陀佛的意义以我们凡夫有限的知见，是无法形容、无力思惟、无能解说的，因为他的意义很广很深。不过我们知道，阿弥陀佛他所发愿、所修行的功德，通通融入在这句名号当中，所以这句名号就是阿弥陀佛的本身，而之所以将全部功德融入这句名号，就是阿弥陀佛要让我们众生容易称念，容易得到利益。所以不管我们知不知道这个道理，只要称念这一句名号，阿弥陀佛就在我们口中跳跃，在我们身上放光。

192.阿弥陀佛有无量的光明，而这无量的光明也是无碍的光明，不受凡夫贪瞋痴或业障的障碍，当然也不受时间、空间的障碍，这无量无碍遍照法界的光明有一个目的，就是寻找念佛的众生而给与摄取，就是现在就看着他、保护着他，将来就接引着他。

193.成就极乐世界的四十八大愿，是阿弥陀佛主动为我们所发的，阿弥陀佛也是主动要救我们，阿弥陀佛随时都在观照十方世界，看哪里有念佛的众生，他就以光明来摄取不舍；阿弥陀佛时时刻刻都在听闻十方世界哪里有念佛的声音，随时应声而现，来救度他，将来接引他。阿弥陀佛的本愿就是如此，是不可能有差错、有失误的，也不可能会忘记的。所以我们念佛人临命终时，阿弥陀佛自然会带着观音、势至及清净大海众菩萨来迎接我们。

194.阿弥陀佛大慈大悲，他晓得十方众生，尤其是五浊恶世的娑婆众生，有的是无心于出离，或是不晓得出离，只知五欲的享乐；有的虽晓得享乐造罪会轮回受苦，必须修行，却有心无力，这个心还是被贪瞋业力所占据。这些阿弥陀佛都知道，他悲悯我们，所以预先为我们发愿、为我们修行；也就是说，阿弥陀佛经过五劫思维所成就的四十八大愿、所建设的极乐世界，主要是为了我们十方众生。四十八愿，可说每一愿都为了众生的往生极乐世界，每一愿也都在说明：只要念佛，必定往生。

为什么这么说？因为极乐世界固然有百千万亿无量无边的庄严，但如果我们不能往生，种种的庄严、清净都没意义了。就像针对大陆三峡的移民，要为他们建设流畅的交通，要有学校、邮局、银行，现代化的房子……种种美好的环境，只有一个目的，就是为了让他们移民来住，如果所建设的都不能吸引三峡的百姓迁到这里来，那么一切都徒劳、白费了。

195.阿弥陀佛之所以五劫思惟、兆载永劫修行，目的就是要为十方众生建设极乐世界，使十方众生欣慕极乐世界、专念弥陀名号，并在众生命终的时候现身接引往生极乐世界。

196.在念佛的当中比较没有妄想杂念的话，我们的气质会改变，心性会改变，会感受到念佛的法喜，此后有事没事，随忙随闲，就会喜欢念佛，把这一句佛号时刻挂在嘴上、挂在心中。尤其是我们学这个法门，就是一个念佛人，一个念佛人他如同善导大师所讲的，是一心专念弥陀名号，从早到晚，从晚到早，不管行住坐卧，不管时处诸缘，都是念念不舍的；如果平常都念佛，往往临终会顺利安然，比较不会有病苦，即使重报轻受，甚至得了癌症，也没有一般癌症的痛苦。

197.为什么我们只要专一念佛，不管我们的功夫如何，就都必定往生，只以念佛做为往生唯一的正因，为什么？因为念佛是靠阿弥陀佛的愿力，靠阿弥陀佛的慈悲救度，念佛不是靠我们念佛的功夫、靠我们念佛的功德，就像《观经》的经文：“光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。”我们只要念佛，就在阿弥陀佛的光明蚊帐里面了，蚊子或者其他的害虫就咬不到我们；也就是说冤家债主、天魔外道，三界六道的魔境都无法来干扰、妨碍、障碍我们，因为有阿弥陀佛的光明摄取不舍。

198.不管什么人往生，一定会见到阿弥陀佛，因为极乐世界是大乘法门，不往生则已，一旦往生，就会改变小乘的根性，自自然然会发起广度众生的愿。

好像路面上的水千差万别，有的干净，有的不干净，有杯中的水，也有黄河的水、长江的水，各不一样，可是一旦流入大海，就跟大海一个味道，自自然然地，不必勉强。极乐世界能够转小乘的心量为大乘的心量，所以，我们尽管往生，到那里自有佛的调摄。

199.一般佛教徒，大都比较崇敬苦修苦行者，他们认为，既然是学佛，而佛法重在实践，所以要修苦行，越有修苦行的人，越得到大众的信服；而你们跟老太公老太婆，不认识字的人一样，只是动动嘴巴念念佛，那有什么可贵呢？有人甚至于会怀疑难道这样也是佛法吗？

这个当然也是佛法，而且不但是佛法，反而是佛法里面最快速的。但是仍然有人很看不起念佛

者，认为我这么有学问，能够深入经藏，这么的精进，能够学这个法门，学那个法门，难道我还跟你们这些老太公老太婆一样，只是在那里单单念“南无阿弥陀佛”吗？因为有这种偏执，所以就生起高慢心了，如果是这样的情形，那就会如《无量寿经》所讲的“难以信此法”了。

200.我们修行不是难行苦行，也不是做大通家，也不是迷于感应，也不是追求玄妙，只要有一个适合自己，而当生能解脱生死的，即使很平淡无奇，这个法就超越任何法。

净土法门最平淡无奇，只要愿生极乐、专称弥陀，誓毕此生，永不改变，这个人往生决定，这个人成佛决定，将来对众生也是度生决定。

201.大乘菩萨发菩提心、行菩萨道，广利众生，代众生受苦、为众生修行。所以，只有大乘佛法才有“他作自受”的思想。而且只要是大乘佛法，必定多少含有“他作自受”的思想，也必定承认有“他作自受”的功能存在。最能彰显大乘佛法“他作自受”之极的，就是阿弥陀佛救度的法门。弥陀救度的念佛法门是一切大乘佛教中最高无上的法门，是最纯粹、最成熟、最圆满的大乘，是果地大乘，也就是佛乘，所谓“乘佛愿力”。

202.净土门是“信念佛”而非“修诸行”之教，是依靠信受弥陀本愿“救度”之教，而非依靠自己修行“六度”万行之教。

203.佛法有五种不可思议，其中佛力最不可思议，而佛力之不可思议，正是指弥陀的大悲本愿救度之力。

我们要往生极乐世界，（一）必须领受阿弥陀佛的功德，这是阿弥陀佛回向给我们的；（二）我们要发愿愿生极乐，回转以前向天、向人或向其他地方的愿心，而转过来向着极乐。

204.阿弥陀佛的光明非常广大深远，遍照十方世界任何地方，这个光明有什么功能，有什么样的目的呢？就是摄取念佛的众生。这个摄取的“摄”，就是“摄护、保护”的意思；“取”就是“救度”，将来来迎接你；“不舍”的意思就是自始至终都没有舍离、没有改变。

205.《观无量寿经》说：“光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。”所以一个真心念佛的众生，即使在睡觉的时候，在动脑筋思惟事情的时候，甚至在打妄想的时候，也都在弥陀光明的摄取当中。为什么？因为阿弥陀佛有这个愿，而我们也这样做的话，就合乎他的愿，再者，也因为他是一个专称弥陀佛名，愿生弥陀佛净土的人，已经是极乐世界的圣众之一了，已经不是娑婆世界轮回的凡夫了。反之，如果不是一个愿生弥陀净土、专称弥陀佛名的人，就不在光明摄取当中了。

206.功德有二种，一种是真实的功德，一种是不实的功德。真实功德只有佛有，也就是只有“南无阿弥陀佛”有；不实功德是我们人间所造作的，不管因也好，果也好，人间所作的一切功德，以及天人所作的一切功德（当然天人都是享福，很少作功德），都是有漏的，以佛的眼光来看，都是颠倒的，都是属于不实的功德。因此要以我们凡夫自己的修行来往生极乐世界，是因果不吻合的，所以是“少善根、少福德”。因此经典上说：“往生极乐世界，不是以我们所作的善行来往生的。”

207.不管念佛的时候心中宁不宁静，都没有关系，只要愿生极乐之心肯定，专念南无阿弥陀佛，专依靠阿弥陀佛的救度，永不改变，这样的念佛，都百分之百往生极乐世界。因为阿弥陀佛的愿，不是要你清净心往生，而是“至心信乐，欲生我国，乃至十念”，是靠名号的功德力往生，不是靠我们自己的功夫往生。

208.念佛人如果希望未来能预知时至，顺利安然往生，平生就要自我调整，于待人接物时，心中没有计较，不管到什么地方，什么时候，做什么事情，都是南无阿弥陀佛…南无阿弥陀佛…南无阿弥陀佛……。不管在大雄宝殿也好，在念佛堂也好，在房间也好，在卫浴间也好，都是南无阿弥陀佛…南无阿弥陀佛…南无阿弥陀佛……。

209.学佛就是要成佛，要成佛最后都是要忆佛念佛，领悟佛的内容、佛的境界，这样才能成佛。要领悟佛的内容、佛的境界，念南无阿弥陀佛是最简单、方便的。因为南无阿弥陀佛这六字圆满包含着佛界的功德与功能，如果不是念南无阿弥陀佛，靠自己的力量就非常的艰难。

210.是不是绝对往生，不是凭口说我绝对往生、行为表现我绝对往生、心中想我绝对往生而定

，而是要看他的内心。他的内心相信乃至临终一念都能够往生，何况平生念念不舍；我是一个念念不舍的人，所以我决定往生，是靠这样来判断。要真有那个“念念不舍”的心态，反之，如果这个意念只存在大脑中，内心没有念念不舍，这样就不算。所以这个要问自己啊！

211.《净土十疑论》里引《大智度论》的内容说：“具缚凡夫，有大悲心，愿生恶世，救苦众生，无有是处。譬如婴儿，不得离父母；又如弱羽，只可传枝。”此《论》中又说：“初心菩萨，未得无生忍，要须常不离佛。”意思是说，初发心的菩萨还没得到无生法忍，必须经常跟在佛的身边，要先往生极乐世界跟随阿弥陀佛，这样不但不会退失，而且会上进。

212.净土法门的根本就是愿生心，没有愿生心，一切就都免谈。譬如，专称弥陀佛名，但是你没有愿生心，只以专称弥陀佛名作为主要的宗旨，那就违背了。因为称名的目的，就是要往生极乐世界，念佛的利益虽有现当二益，可是，它有一个终极的目的，就是要往生极乐世界。

有人会有疑问：“我有了这个体会，我有愿生心，很想往生，可是，还是放不下世间，还是会贪着五欲。”其实这个是自然的凡情，因为，如果我们没有贪瞋痴，就不会执着，就不会贪着五欲。

那这样会不会影响往生极乐世界？应知那一种愿生心，是潜藏在我们心底的，只不过是肉体还存在的时候，就会挂念儿女……，难免就会有一些执着。可是，时间到了，只能二选一的时候，就会完全放下，往生极乐世界。

213.三种愿行具足：

法体名号具足愿行：愿是救度众生的大愿，亦即弥陀于因位之时五劫之间所思惟发起的大愿；行是成就此愿的行业，亦即是弥陀兆载永劫之间所苦修完成的大行。愿行圆满而成南无阿弥陀佛，因位的大愿大行之功德都具备于名号中，故此六字名号毫无欠缺的具足此愿与行。在此能具的是名号，所具的是因位五劫永劫的愿行。

归命信心具足愿行：众生闻其名号之威德时，名号成为众生的信心，此谓之他力信心，此信心自然具足名号所具的愿行，故说信心具足愿行。在此能具的是信心，所具的是名号中的愿行。

称名念佛具足愿行：众生既然具足信心，则能相续称名，其称名是信心全现的称名，亦即信心之体的名号当体显现于口业，故一声一声的称名都具足愿行，在此能具的是称名，所具的是信心中之愿行，亦即名号中本具的愿行。

214.我们都是凡夫，对世间种种，难免执着，包括对家庭的责任、对眷属的留恋，以及在社会上所扮演的角色或地位。学佛的人虽然过这样的生活，但是他心里很清楚，知道这只是人生的本分，并不是人生最后的目标。尤其是念佛的人，知道自己现在念佛，当临终要面临选择，他当然会选往生极乐世界，放下一切，不再执着，因为知道一切的执着留恋，到头来终究还是成空的。

215.只要往生极乐世界，就有阿弥陀佛赐给我们的功德福报，让我们能够庇荫子孙；也有阿弥陀佛给我们的神通道力，让我们能够救度生生世世的父母、子孙、六亲眷属。念佛人心中了解这个道理，所以虽然在世俗的生活当中，跟一般人一样，但最后要二选一的时候，他就会万缘放下，一心念佛，往生极乐世界。

216.一个念佛的人，他深刻清楚，往生是专靠念南无阿弥陀佛，因此平生就只专念南无阿弥陀佛。除此之外，对于人情世事，当然也要恪尽本分，不可以假借念佛之名，而回避应尽的责任。是故，为人子女当然应当孝顺父母；为人父母应该好好栽培子女；为人兄弟要互相和睦友爱；对其他人要尽量包容、援助对方，随缘随分随力去做自己做得来的善事，此即佛教所讲“诸恶莫作，众善奉行”。

不过，他有一个明确的观念，就是做任何的善事，对于往生而言，是没有增减影响的。他只不过是随缘随分，随顺一个学佛人的本分和境缘，遵循“诸恶莫作，众善奉行”而已。为什么？因为他知道往生极乐世界，不是靠这些善行。要往生极乐世界，南无阿弥陀佛这六字已经全部具足。所以，这六字名号称为“万德洪名”。

217.我们今生当然要行善积德，但并不是依靠这个而希望还有生生世世。对我们来说，更重要的是信愿念佛，信有弥陀的救度，有极乐世界的归属，愿受弥陀的救度，愿生极乐世界。此后专念“南无阿弥陀佛”这句万德洪名，这就是信愿具足的往生净业。

218.我们生生世世以来所做的业（不论善或恶），皆是虚假，唯有这句“南无阿弥陀佛”是真

实的。为何我们所做的业都是虚假？因为诸法无常、无我、空性，既然如此，我们万古以来身口意所造善恶之业，皆是无常、皆是无我、皆是空性，真实、永恒不变的，就是这句“南无阿弥陀佛”。

这句佛号，是从阿弥陀佛清净不变真如佛性所显现，所以万古不变。过去如此，现在如此，尽未来世，也是如此。所以完全依靠阿弥陀佛的名号，领受阿弥陀佛不可思议的功德，自然可以消除我们生生世世以来黑暗的业障，使我们当生离开娑婆业报轮回，往生极乐世界，显现自我真如的佛性。因为一切众生皆有佛性，虽然因贪瞋痴而造业造罪，不过佛性并未消失，也永远不会消失。

219.人有“惑业苦”，无量劫以来含藏的烦恼跟业障，导致无穷无尽的六道生死轮回之苦，可是只要他念佛，愿生极乐，人间也好，天上也好，虽然尚有烦恼、业障，但是烦恼、业障不再能污染而使他下一辈子继续轮回受报，为什么？因为阿弥陀佛的光明始终不离的摄取保护着他。而且一旦命终，阿弥陀佛就会现身迎接他到极乐世界，而极乐世界是成佛的境界，到了极乐世界就必定成佛。所以释迦牟尼佛就用芬陀利华来比喻念佛人。

220.对于持戒、布施，甚至忍辱、精进、禅定、智慧所谓的六度万行，对我们学佛的人来讲是应该做的，应该随缘、随份去修的，只是这些跟往生极乐世界是不相干的，也就是说我们要往生极乐世界，不是以这些为业因、为正因；不过是一个学佛的人应随缘、随份去做的内容。既然不是往生的正因，对往生而言就是少善根。易言之，如果不是作为往生来讲，就无所谓少善、不少善，也无所谓正行、杂行，自力、他力。

221.人生在世虽然也会行善积德，但往往都是恶多善少，必定会堕落，轮回不出，生生世世都要受苦受难。所以说起来，真正的善业和功德，就是念佛往生极乐世界。

222.一个念佛人，若家里许可，要供奉我们的本尊。我们的佛堂只要有一尊“南无阿弥陀佛”就可以了，对联用“光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍”。平常早晚烧香，礼佛三拜。若是没有适当地方可供奉，也没关系，只要时时、处处都念本尊“南无阿弥陀佛”就好，因为，真正的本尊不在外，而是在我们正信虔敬的内心，内心就是最清净庄严的佛堂。只不过我们还是凡夫，凡夫有凡夫的生活，除非没有地方，不然，还是有必要供奉我们的本尊。

223.有关诵经，经文的前后文各不相同，如果不注意听的话就不知道对方在念什么，不能句句听得明白；即使留心听，也不一定能很清楚，更何况无心听，根本听不明白。但念佛就不一样了，念佛是前面一句“南无阿弥陀佛”，后面也是一句“南无阿弥陀佛”，声声念念都是“南无阿弥陀佛”，再怎么样无心的人都会听到。即使没有念，只有听，这一句佛号也会进入阿赖耶识的仓库中，成为我们的种子，成为功德。

224.我们这个法门主要的经就是《无量寿经》、《观无量寿经》与《阿弥陀经》。如果想要诵经，只要诵《阿弥陀经》就好了。至于《心经》、《普门品》、《地藏经》、《药师经》这些可以都不用诵，因为你连念佛都没有时间了，怎么还有时间诵其他经呢？若论功德来说，佛号就是万德洪名，念佛功德比诵经的功德还高。而且念佛是任何人都可以念，任何时间都可以念，任何地方都可以念，做任何工作都可以念。而诵经呢？若不识字就无法诵，没有适当地方就不适合诵，没有足够时间也不能诵，何况，诵经又没有比念佛功德还殊胜，对不对？

当然，我们若要了解《心经》是在讲什么？《普门品》是在讲什么？《地藏经》在讲什么？我们就去看、去了解，了解就好了。因为，了解归了解，我们也做不来，既然做不来，就等于对我们的生死轮回没有多大帮助，对不对？当然诵经有诵经的功德，任何事都有它的因果嘛！不过你都没有时间念佛了，哪有时间诵那些经！所以，为自己的往生极乐世界，专念“南无阿弥陀佛”就可以了，不用再去诵其他的经。要超度祖先往生极乐世界，也是专念佛，不用另诵其他的经，最多只是开示往生极乐世界的道理，或是诵《阿弥陀经》，对以上所说的这个道理我们要分别清楚。

225.有人说业障现前要先念《地藏经》消业障，通途法门才须要这样，我们是净土门，是一向专称弥陀佛名的，药方还是念佛，一句万德洪名，一念能够消八十亿劫生死重罪，诵什么经、持什么咒，效果没有这么大，所以真正懂的人他就是一句佛号念到底。

226.佛教其他宗派、法门，最终都以“心净国土净”为目的，生生世世在这娑婆世界修行证果；唯有净土宗是以今生往生弥陀净土、在弥陀净土成佛之后，倒驾慈航为宗旨、目的，是“国土净心净”的法门。

227.从娑婆世界到极乐世界的资粮，其实也是阿弥陀佛为我们完成的。我们离开娑婆，是阿弥陀佛为我们还清生生世世的债务；我们要到达的极乐世界（也就是我们的归宿），也是阿弥陀佛预先为我们安排好的。

从这里到那里，从此岸到彼岸，这个资粮，这条愿船，也是阿弥陀佛为我们完成的。我们只要“乃至十念”（平生之机，上尽一形；临终之机，下至十声）地信受称名，就已经在愿船上了。即使贪瞋痴还没断，习气还没改，烦恼重重，杂想妄念无边，只要不离开愿船，对弥陀救度信心不失，对往生极乐愿心不退，一生专称弥陀佛名，就不会再度落入六道苦海了。今生寿命方尽，自自然然地就已在彼岸了。所以，净土法门给了所有修行者无限的安慰，也给了我们最后的希望。

228.观世音菩萨是阿弥陀佛慈悲的显现，观世音菩萨的存在是要救苦救难，而能够绝对性地救苦救难，就是信受阿弥陀佛的救度。所以，观世音菩萨的存在，等于是方便地接引我们去称念“南无阿弥陀佛”，来让阿弥陀佛救度，不然的话，观世音菩萨生生世世、世世生生都要为了我们而闻声救苦，在那里救苦救难，那不彻底呀。

229.昙鸾祖师曾经说过：若人但闻彼国土清净安乐，克念愿生，亦得往生，即入正定聚。昙鸾大师这句话的意思是说：如果有人“但闻彼国土”，只是听到极乐世界这个国土是一个清净安乐的国土，“啊，有那么好的地方啊，那我也要去”——“克念愿生”，“克念”就是切实有愿生的心；“克念愿生，亦得往生”，这种众生也能往生极乐世界。同时，“即入正定聚”，已经是必定成佛的身份了，叫“正定聚”。所以，这种愿生已经是含有信在里边了，因为他相信有极乐世界阿弥陀佛。有愿、有信，行也就在里边了，因为，行是阿弥陀佛兆载永劫所累积的功德，是要送给这种愿往生的众生。愿往生的众生，在第十八愿来讲是经过弥陀所呼唤的众生啊！

230.“菩提心”就是成佛的心，而往生就能成佛，所以，愿往生净土的心，就是净土法门的菩提心。净土法门不必另外再去发菩提心，闻信弥陀救度、回心转意愿往生，这种心就是我们的菩提心。

231.为了身体可以舍去钱财，为了生命可以舍去钱财与身体，那为了佛法的菩提心，是可以舍去钱财、身体与生命的。因为菩提心就是成佛之心，菩提心一旦长养之后，可以生生世世留存在阿赖耶识之中，永不消失。因为我们学的是净土法门，已先晓得我们的菩提心很难生起、圆满，因此以念佛蒙受弥陀救度，先往生极乐世界，到了极乐世界证得佛果之后，自然能够自在无碍的展现菩提心。但是不管圣道门或净土门，既然菩提心是佛法的核心，所以不论目前能做到多少，我们都应该随分随力尽量去做。

232.我们凡夫所发的菩提心大部分都是虚假的，这个跟阿弥陀佛真实而不可思议的功德是不能相比的。

阿弥陀佛这句名号是出世间法，是真实的功德、不可思议的无量无边的功德，我们所修的顶多五戒十善。可见一般所讲的发菩提心修诸功德，乃至八宗兼修、八宗兼弘都不能跟这句名号相比。所以只要专念弥陀名号就远远胜过发菩提心修诸功德的功德了。

233.“菩提心”是一个共用的名词，圣道门在用，净土门也在用，但净土门的意思是“愿往生心”，愿往生心就是我们的菩提心。如果阿弥陀佛有一个标准说要我们发圣道门的菩提心，那我们没希望了！若是只有发那种心的人才能往生，不能发的就不能往生，那我们检讨自己，我们真的发了菩提心吗？比如，每天都在念“四弘誓愿”，可是检讨自己的言行又每每违背四弘誓愿，那怎么办呢？

所以净土门的“菩提心”，它的语意内容跟各宗各派的“菩提心”不同，愿往生心就是净土门的菩提心。为什么呢？“不怕自己不会说法度众生，只怕自己不成佛”，成佛一定会度众生；“不怕自己不会成佛，只怕自己不能往生”，哪有往生不能成佛的呢？所以一切都在往生的当中具足，这就是“同发菩提心，往生安乐国”的意思。

234.若是往生极乐世界的心很恳切的话，不需要别人的鼓励鞭策，他自然而然会想要念佛。因为他知道世间是虚假的，是颠倒的，不是真实的。唯有极乐世界才是真实的，阿弥陀佛才是真实的，才是值得追求的，才是值得心心念念去思慕的。在此情况下，他的心心念念自然会想要念阿弥陀佛。

因为，他知道尽其一生之中，最有价值的不是事业有成就赚大钱、地位崇高、家庭美满，而是念佛往生极乐世界。因为世间的一切荣华富贵，全都只是各人的因缘果报而已，而且苦乐祸福都只是暂时的。更何况，其实娑婆世界是唯苦无乐，乐尽苦至，乐的本质即是苦。所以，他决

定要彻底离苦得乐，究竟厌舍娑婆之苦，完全欣慕极乐之乐，他会有这样的观念。既然有这样的观念，他的心心念念自然会念南无阿弥陀佛，因为念佛是往生的正因，如果是这样，他就是一个决定往生的人。

235.称念“南无阿弥陀佛”六字洪名，“功德殊胜快速，方法简易稳当”。因为简而不繁，不需深入烦琐的教理；易而不难，不必修持艰难的行法。任谁都能，毫无资格限制，绝无任何条件，亦无时间、地点、事情的忌讳。只要有口，依样画葫芦的称念亦可；而音不准确、不完全也无碍。亦即只要称念，一切善恶贤愚、时处诸缘，不在简别之列。

236.念南无阿弥陀佛，就是一切善根庄严净土。因为这句佛号是阿弥陀佛在因地所累积的菩萨万行，成就了果地的万德。因位的万行、果地的万德，全都包含在这句六字名号里面。所以只要称念六字南无阿弥陀佛，一切善法、功德自然具足。

237.所有的修行法门当中，能够不妨碍作务的就是念佛法门；所有的修行法门当中，能够让他不离开红尘，也能够修行的就是念佛。所以，念佛不妨碍作务，作务不妨碍念佛。不离世间法，而能修出世法；虽修出世法，也可不离世间法。

238.阿弥陀佛的本愿是我们的生命、我们的希望、我们的光明，也是我们安心喜乐的来源。有阿弥陀佛的本愿，我们今生解脱有望、成佛可期；没有阿弥陀佛的本愿，我们将万劫沉沦、解脱无期，终此一生，将仰望长天，声嘶哑而哀嚎；匍匐大地，流血泪而悲泣。那种绝望的痛苦，是语言无法形容，人心难以想像的。

239.念佛人因为了解佛心，他对自己的往生自然就没有怀疑惊惧。为什么呢？经典云：“光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍”，一个念佛人，他时时刻刻、永永远远、从现在到临终，都在阿弥陀佛的光明摄取之中！犹如水盛在杯子内，它不会流到外面。念佛人都在阿弥陀佛的光明之中，而且到了临终之时，《阿弥陀经》云：“其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前”，阿弥陀佛就会带着观音、势至、清净大海众菩萨，显现在我们的面前。

因为是阿弥陀佛先来，然后我们在命终之时，才能够心不颠倒，正念现前，决定往生！这个时候，还没有断气之前，称之为临终，在尚未断气临终的时候，我们念佛人就会看到阿弥陀佛出现，不管他是否昏迷，即使昏迷，也会在昏迷中看到阿弥陀佛。如果在病痛中，他也知道不是他不想念佛，只因现在痛苦到无法念佛，但是他的心中有安慰，知道时间一到，阿弥陀佛就会来接引他！所以静静地等待阿弥陀佛的出现。像这样的念佛人，在这个时候，他的心中有极大的安心、欢喜、踊跃，知道人生轮回的苦、肉体的苦、世间的苦，已经要尽了，眼前有极乐之乐，平白地要送给他了。

所以，一个念佛人对阿弥陀佛的救度，对佛心有这样的了解，他在临终病苦，无法念佛的时候，他的心中依然有安慰，有极大的喜乐。如果念佛却对阿弥陀佛的佛心不了解，或是对阿弥陀佛的慈悲智慧、神通愿力不了解，这样他就会苦恼。很多念佛的人，往往因不了解阿弥陀佛第十八愿的本愿救度道理，所以虽然有念佛，却心生不安，到了临终之时，还苦苦恼恼，甚至于让别人担心他到底是否有往生，那都是因为他对佛心不了解；如果了解佛心，了解念佛的道理，不管他怎么样的念佛，他的心都是安稳的，不会怀疑。所以，我们就是这样在念佛的：你是什么样的根器，就以你现在的根器去念佛；对往生而言，你就是专念这句南无阿弥陀佛，只是在人情世事方面要看淡，对于应尽的本分仍要尽力。这是每一个念佛人应具备的根本心态。

240.我们念佛人都即时当下，现在就平生业成，现生不退于佛格，一旦往生极乐世界就立刻顿超十地，而且快速成佛。

念佛人看到“即时不退于佛格”，应该有一种难遭难遇的大欢喜、大庆幸，可是有的人往往欢喜不起来，也没有大感受，甚至苦苦恼恼的，整天一张苦瓜脸，如果是这样的话，表示一方面他没有体会到阿弥陀佛救度我们的大威神力、救度我们的功德、为我们怎么样的发愿、怎么样修行、对我们有怎么样的大恩大德、我们跟阿弥陀佛有什么样的关系，而且我们如果没有弥陀救度的话，我们又会是怎么样；另一方面也显示我们本来就是烦恼强盛、业障深重的众生，应该欢喜却欢喜不起来。

不过即使是这样，我们烦恼的众生面对弥陀的救度，如果能够像善导大师所讲“在烦恼的心中，生起清净的愿生之心”的话，即使再怎样的烦恼苦恼，但是内心却是安详、平静、平和、祥和的，同时过着一种平凡、平常、平淡、平实的生活。

241.平生遇到净土法门，信受欢喜，念念相续，无有退转，唯以净土为期的念佛人，才是真正宿世善根深厚的人，才是真正具足福德智慧的人，才是真正获得大利无上功德的人。

242.学净土法门的人，生死心要恳切，恳切到把我们现在就拉到临终，把我们的身份拉到“下品下生”，而“念念不舍”。

243.念佛就是我们往生的正行，要往生，念佛就已经圆满具足了。看书只要看我们这个法门传承的书，因为看书才能了解念佛往生的道理，若对念佛决定往生的道理不了解，就不可能老老实实、脚踏实地的念佛，即使是念佛，心也不安呀！所以为了使我们能够了解这个道理，我们就得去看这些书，听有关这方面的开示。进一步说，如果你对这些道理都已通彻了解了，也可以不必去看这些书，有时间就念佛，就是这样。

244.我们本来心中充满了很黑闇的无明，可是到了极乐世界，无明碰到极乐世界的光明，当下无明就消除，无明的消除并不需要经过长久的时间，好像一个人身上有病，所谓“七年之病求三年之艾”，病很久了没办法一吃药马上好，要有时间性。但是我们的无明还有黑闇，甚至充满宇宙的业障，受阿弥陀佛无碍光明的照破是立即的、当下的。

245.我们只要张开嘴巴念南无阿弥陀佛就等同念了十方诸佛菩萨，就等同修了八万四千法门，尽宇宙遍法界我们所知道的、不知道的，能想像、不能想像的功德统统都领受到了！

246.我们只要念南无阿弥陀佛，就能够见到阿弥陀佛，也能够见到十方诸佛，蒙受十方诸佛的授记。《观经》说：“见无量寿佛者，即见十方无量诸佛；得见无量诸佛故，诸佛现前授记。”所以在十方诸佛当中，我们只要念南无阿弥陀佛，这些功德不求自得。

247.学净土法门，要自认是“三福无份”的众生，但是只要依靠弥陀的救度，就能具足、超越三福。阿弥陀佛把这法门布施给我们，他善巧方便的来当我们的儿子，爱敬我们。

世界上的人有爱，未必有敬，譬如亲子、夫妻，很恩爱，但会流于随便；社会上一般人彼此恭敬有礼貌，却未必有亲情。可是阿弥陀佛把我们当成他的父母，既敬又爱，目的只有一个，就是希望我们接受他的救度。阿弥陀佛的慈悲，真的是无限的慈悲，让我们不晓得要怎样去感恩报答。

248.净土法门千信即千生，万信即万生。

犯五逆十恶，极重罪人，应堕阿鼻，佛可以救；若不信佛，佛不能救。因为不信佛、不靠佛、不接受佛的救度之恩。

249.我们无法想像的，可以成佛、度众生的这个法，阿弥陀佛主动、平等、无差别、没有条件地布施给我们，这个法就是“南无阿弥陀佛”。

250.人有诚心，佛有感应，冥冥之中，都会有佛的加持。当然有事情的时候，要看事办事，当尽心尽力之后，就是随缘，平常心看待，不患得患失。

人要有责任心、荣誉感，同时要有所谓的“报冤行”和“随缘行”。“报冤行”——当遇到逆境，要想到这不是没有原因的，一定是生生世世以来，我们亏欠人家，现在因缘到了，所以自然别人会来讨债。“随缘行”——要有一种偿报冤债的观念，随今生今世的缘去偿还人家。不应该有不平、不满，甚至积忿在怀，想要报复的心。

251.一个念佛人，第一要随缘消旧业，更莫造新殃，逆来顺受，随遇而安；第二要专念南无阿弥陀佛；第三要愿生极乐世界。

252.愿生称名，当下领受，当下被救，何时都是被救之时，何地都是被救之地。

253.真正信受净土法门的人，他自然会流露出：惭愧谦卑、念念不舍。

二、深信因果

1.不管是大乘、小乘、圣道门、净土门，因果都是最基本的。一般所讲的因果，是种什么因，就得什么果；之所以得什么果，是因为曾经种什么因。天下没有无因之果，也没有无果之因。“因果”两字是简单的称法，完整的称法是“因缘果报”，因缘果报的整个事件之来龙去脉其实是很微细，也很复杂的。但是要了解因果，可以掌握一个原则，就是“凡事都有因果”。不但要“相信因果”，而且要“深信因果”。

2.我们这一念心虽然狭小，也是遍满三千大千世界的。我们起一念或发一句语言，都会绕遍全宇宙，又回到我们身边，时时刻刻都是因缘果报、有响斯应的时候。这就好像电视，转到哪个频道，那个频道的节目自然就映现在荧幕上。你不转，因缘不具足，那个果就不会产生。所以我们随时都应善护当下这一念心。

3.佛教最基本的教法就是“因果”，什么因果呢？就是善有善报，恶有恶报，行善将来得到乐的果报，行恶将来得到苦的果报，简而言之，就是善恶报应的因果。而且这个因缘果报不只是今生今世而已，是贯通过去、现在以及未来的，完整的讲，就是三世因果。相信善恶报应、三世因果、六道轮回，就是相信佛教，没有这样的相信就不是佛教信徒了。

4.修行人修行一定要有一个基础，就是“深信因果”，因为有深刻的因果观念，就会时刻检点、注意自己的三业行为有没有违背因果？所谓“善因善果、恶因恶果，自因自果”，点点滴滴都有因果存在，这个因果律在宇宙中是丝毫不会差错的，它的准确度比电脑还要精密准确。

我们起一个念头看似无形无相，别人也看不到、听不到、摸不着，但其实却是非常有形相的，这个念头当下就会反射出来，有一个无形的力量，比光速还要快的绕了整个大宇宙，然后又回归到自己的身心上，所以我们的起心动念也有它的因果。更何况，起心动念虽然看不到、听不到，却是我们言语行为的根源、动力，一个念头累积久了，就会有形无形地展现在言语上，甚至爆发在行动上。

5.佛法不只是哲学、理论，而是要让人去实践的法。一个真正想修行的人，必定是将佛法当作实践之学，并援引于生活当中对照自己的起心动念、言语行为，否则就不可能真正了解自己的卑劣、渺小、罪恶之深。再看，如果没有“因果业报”的观念，即使是学佛，也不会把佛法当作解脱生死轮回，甚至超凡入圣的重要方法，只是将佛法看作一种哲学思想而已。

如果有“因果业报”的观念，佛法的每一字、每一句，在他看来都是释迦牟尼佛的心血、骨肉；每一字、每一句都流露出释迦牟尼佛深切的悲悯之心。每一字、每一句都在提醒我们要出三界轮回，往解脱的境界前进。佛法的每一句在他看来都有血、有泪，而不只是一种哲学、学问而已。所以《净土三经》文文句句都是释迦牟尼佛的血泪，都是阿弥陀佛的骨肉。他不是白纸黑字，不是死的，是活灵灵、活泼泼，生命活跃的。

6.佛法的基础是六道轮回、因果报应。一个人如果不相信三世因果，就不会相信佛法，对佛法的修持，不会产生原动力；唯有在心底确认、相信有六道轮回，有善恶报应，有三世因果，修行才能离苦得乐，超凡入圣，不修行只有堕落三恶道去轮回，必须要有这种观念，才是真正的佛教徒，才会有原动力去学佛。

7.对于“因果”的观念，一般人多认为是佛教的老生常谈，并不算什么，但其实也正因为是老生常谈，才显示它的重要性。释迦牟尼佛一生所说的法叫做“一代经”；一代经教的一贯道理是什么呢？就是“因果”两个字。所以因果是佛教的骨干和根本，离开了因果的道理，也就没有佛教。讲经说法的人，如果不知道因果，他就不能讲经说法了，因为他所讲的就会离开因果，也就离开了佛法。一个老实学佛的人，因为深信因果，就会精进修行；如果不知道因果，他也不会那么老实学佛了。

8.宇宙之间，有自自然然、无可抵挡的因果报应的力量存在。“因果报应”是我们学佛的人应该要优先畏惧的。可以说在在处处、时时刻刻，都有法界不可思议的神秘力量在监视，所以学佛的人要把畏惧因果摆在第一位，也由于畏惧因果才会想到寻求解脱三世因果。

9.学佛的人要了解，世上的苦乐祸福、成败得失都是我们过去所造的业逢缘而呈现的，如果我们没有造业，今天我们就成仙、成佛了，不会在这凡间轮回。会在凡间轮回，都是过去世造了种种的业，只是我们忘记了，但是因果不昧，时间一到自然受报。所以佛陀说“欲知前世因，今生受者是；欲知未来果，今生做者是”。善业多者转生为人，恶业多者堕落地狱，若念阿弥陀佛则靠佛力往生极乐世界。

10.愈至末法时代，世风愈趋下流；人心贪瞋痴慢日盛，社会杀盗淫妄频传；论其根本，皆由不知因果报应的事理。倘使稍知因果报应，则举心动念，便能闲邪存诚；行事为人，不敢违背因果；人心因之纯厚，家国终致安乐。

11.佛教的基础是三世因果、善恶报应、六道轮回，所以学佛者要“深信因果”，既是因果就要甘心领受，欢喜承担，以之“随缘消旧业，更莫造新殃”，否则业上加业，永无了时。

12.念佛人凡事都应先检讨自己，如果没有过去的因，就没有现在的果；点点滴滴都是自己造成的，没有可怨、可计较的对象。如果能这样想，心就会比较平和，否则一定会不平、不满、计较，是是非非越来越多。

13.一个人相信因果而行善积德、修行解脱，佛陀就称赞他是“智者”，是有智慧的人；如果不信因果，没有行善积德，反而以他的聪明才智去为非作歹，佛陀就说这个人是“愚人”，因为如果他不是愚人，怎么会去做这样的恶业呢？

14.无论顺境或逆境，都要有一种三世因果的观念。顺境要珍惜，进一步再去培养，而不起骄慢；逆境的时候，就要有一种偿还冤债，随顺因缘的观念。总之，凡事都抱持积极乐观的态度；有责任心，有荣誉感；不要气馁、不要悲伤、不要不平，即使在最后无可奈何的时候，也任凭弥陀的安排。

15.任何有形无形事件的产生与建立都必须要靠“缘”，所以佛陀说：“万法因缘生，万法因缘灭”。家庭的美满，团体的和谐，社会的安定，人心的净化，也都要靠良好的缘，因此我们要随时随地尽量创造良好的缘，使得存在于生活中的一切都能够获得美满、和谐、幸福的果。

16.一个人如果平常行善积德，甚至有重大的善业，往往在他临终的时候，他要去的好地方，譬如说天堂，天堂的境界就会先显现出来；如果是一个做恶多端的人，虽然他还没有断气，往往也会先看到地狱的景象。那如果是一个“愿生弥陀净土，专称弥陀佛名”的念佛人，往往也会在他临终，将断气还没有断气的时候，极乐世界庄严的景象，譬如说莲花、金地、楼阁，就会先看到，这是一种自自然然的果报显现。

17.既然有报应的事实，就表示所谓因果报应这个道理是真的存在的，我们就要检讨自己的起心动念、三业行为是善？是恶？恶跟善之间，是那一样多？

18.学佛之人，受授要有分寸，不可苟且，应知凡事无论巨细都有因果。权益之事，更不可侵犯，以免偷盗。

19.有一首因果偈说：“假使百千劫，所作业不亡；因缘会遇时，果报还自受。”意思是说，我们身口意的行为所散发出去的善、恶波率是不会消失的，因缘会遇的时候，就会产生果报。至于缘什么时候会到呢？那是不一定的，所以因果的报应是贯通过去、现在、未来的。

20.我们行善作恶所获得的苦乐果报，根源都在于我们的心，也因我们的心才使我们造作身口二业的善恶，导致我们受苦跟乐的果报。

21.说人坏话，以为不吐不快，岂知对方报复可怕，所谓“明枪易躲，暗箭难防”。图快意于一时，遗后患于无穷。“莫造口业”之佛诫，可不仰而遵哉！

22.自己心中在念佛，虽然没人知道，但是佛知道。我们只要起心动念，佛就知道，鬼神也知道，天也知道，地也知道，法界都知道。因为我们的心一动，就好像往水面丢下一颗石头，就会有水波，水波会颤荡出去，颤动到岸边之后，又会由岸边激回到我们心中来。所以我们起心动念，不论你是起好的念头，或者是起坏的念头，最后的果报都会回到自己身上。

23.净土法门基本上要深信因果，然后“自觉愚恶，过于他人。”像《地藏经》所讲的：“起心动念，无不是业，无不是罪。”我们都是在犯因果。这样的话，就能够趣入这个净土法门，这样的话，也才能使气质改变。

24.“善恶报应、三世因果、六道轮回”，是宇宙人生的自然现象；“诸恶莫作、众善奉行、自净其意”，是诸佛教化的根本。若能“深信因果”，就会弃恶行善；若知“轮回路险”，便思“求生净土”。

三、众善奉行

1.人的言语、行为，都是由内心所发动，所以最重要的还是内心。

“自净其意”，就是要使我们的心念，念念都清净无污染，念念都纯善无恶，如果这样，就可以朝向成佛的目标。所以，“诸恶莫作，众善奉行，自净其意，是诸佛教”。

所谓“是诸佛教”就是佛所说的教。凡是十方三世一切诸佛，示现在世间教化众生，都希望众生诸恶莫作，众善奉行，最后自净其意，达到佛的境界。

2.净土法门是既殊胜又容易的，可是这样的意思并不是表示念佛人只要念佛就好了，能够持守的戒定慧都不去持守，不是的。正确的意思是：就往生的正因来讲，只要称名念佛就圆满具足了；但是我们是学佛的人，佛教的基本教理就是“诸恶莫作、众善奉行”，能够持守的善业当然要尽量去持守奉行，而尽心孝顺父母、恭敬师长、慈心不杀本来就是做人的本份，否则就称不上是学佛的人了。

3.行善有善报。善有阳善、阴善之分，果报也有阴报、阳报之别。行善而为人家所知道叫阳善，所得之报为阳报；若行善而为人家所不知道的就是阴善，就会得到阴报。阴报比阳报还来得大。宋朝有一位文人叫范仲淹，他很有爱心，他说，凡是他所到之处，一定要给当地带来利益。这些先圣前贤的伟大事迹与崇高德行，是可以让我们见贤思齐的。

4.至善莫过于孝，孝道是人类文明进步和灾难消除的度量衡，是维系世界和平的根本法则，孝道失则天下必失，孝道兴则天下必兴。如果人人做好孝道的本份事，世界不治而平，人心不教而善。世间最高的善就是孝顺父母。

5.祭拜天地鬼神，为了什么？应该有两点：一、敬畏天地鬼神，希望他们不加害自己；二、祈求天地鬼神的保护，一方面消灾解难，一方面带来好运，事事如意。可是佛陀也告诉我们：“凡人事天地鬼神，不如孝其亲矣，二亲最神也”：父母比天地鬼神还要神，还要灵验。

6.如果我们只是礼佛、敬佛，可是不孝顺父母，那就不是真正在礼佛、敬佛；进一步说，我们愿生极乐，称念弥陀，如果对父母不敬重、不尽心孝养、孝顺、孝敬，那真的是违背佛心了。若能进一步引导父母来念佛，求生极乐，那才是真正供养我们的父母。

7.累积善事功德最具体的办法：就是从自己的帐户中设定每个月固定扣款给慈善机构，这样一来可以避免自己忘记或是没有机会布施而空过了。长期以往，就可以消除我们的业障，就是灾难来的话，也可以逢凶化吉，不知不觉有鬼神、佛菩萨来护佑，或是有贵人来协助。所以，真正保护自己的不是积累财富，而是行善积德。除此之外，我们念佛之余，也尽量把身外之物布施出去，这种德、善才能真正留给子孙。

8.我们如果能体会到阿弥陀佛对我们是这样的大奉献、大牺牲、大布施，将极乐世界给我们，使我们不只得到无量寿的生命，也得到成佛的果证；那个时候我们因为已得到大安心、大满足、大幸福，自然就会无相、欢喜的牺牲奉献了。

今天有两千块，我就想拿一千块给没有钱的人；有两栋房子，就想把一栋房子送给无力租房子住的人，甚至于如果对方急需的话，把剩下的一间房子布施出去也没关系，自己再另想办法。而且不会认为我要把这布施的功德回向极乐世界，或者是累积功德，不会这样！因为他早已“平生业成”，决定往生了，所以无形中自然流露悲心的布施，反而比以前那种执着心的布施，更升华、更超越。

9.所谓的“三世冤”，就是说这一辈子学佛、布施累积了很多的功德，下一辈子就享受富贵，接着，人在欢乐当中，不知不觉就造恶了，第三辈子就堕落了。所以释迦牟尼佛宣说佛法，不是要我们行善积德来升天或当人享福乐，不是！是要我们回向临终往生极乐世界。

10.灾难是一种共业，但是行善积德的人、或是虔诚念佛的人，就会脱离这样的共业，形成自己独有的不共业。

11.敬田、恩田、悲田就是佛法中所谓的“三种福田”。有田，但没有力量耕耘，或者有力量耕耘，而没有田，都不能得到福报。如果有这三田，我们就应该善加珍惜，好好把握。

12.以我们凡夫来说善就是善，恶就是恶，但从佛的眼光来讲，八万大劫的善不是真正的善，堕落阿鼻地狱的恶不是真正的恶。不过，虽说如此，还是要尽量去恶行善，因为去恶行善是人的本份，现在一般所强调的人间净土（净化人心、净化社会），也都必需要固守、实践，但从究竟上来说，他不是真实的。

13.世间真正的善是什么？就是愿生弥陀净土、专称弥陀佛名。一个大慈善家，如果不念佛往生，那么，他最后还是输给一个回心念佛的恶人；一个恶人，最后能够回心念佛往生，他胜过一辈子行善的大慈善家。同样的，出家不学净土法门，输给在家；在家能学净土法门，胜过出家。

14.人的穷通祸福都有定数。要存好心、说好话、做好事、积福德。吃亏是占便宜，是还债。心起善念，则吉神随之；心起恶念，则凶神随之。人为善，福虽未至，祸已远离；人为恶，祸虽未至，福已远离。要常念佛号，常行好事。

四、佛法知见

1.如果找对了法门，今生今世，不但可以脱离六道轮回，而且能够快速成佛。如果没有找对法门，这辈子只是结个佛缘，还会有下辈子。

就我们一生当中的言行来说，其实是恶多善少，这样检讨之下，下辈子是不容易保持人身的，要保持人身，就必须在佛法中有基本的修行。所以如果找对法门的话，不管自己会不会修行，都能够解脱。

2.众生在贪瞋痴还没有断除、降伏之下，永远都是有执着的。心若有执着，要和没有执着的佛性相应，那是完全不可能的。所以，要以自己的力量达到成佛，真的是比登天还难。但如果有外力──也就是藉助佛的力量，那我们成佛就非常容易。

3.佛教是慈悲的宗教，慈悲当中一定具有无我的内涵，必须无我才能真正地大慈大悲。否则，有我，就有你、有他，就一定有对立，慈悲就会有限度。无我的慈悲，才能够无缘大慈、同体大悲地普度众生。

4.佛法是实践之学：以近程来讲，是令自己和他人了脱生死轮回；以远程来讲，是成就佛道，这是佛教的目的。如果学佛不懂这个目的，不向这个方向前进的话，严格来讲就谈不上是佛教的信徒。

5.佛法八万四千法门，阿含、般若、禅、密、净当中，唯有净土是三根普被，而且是直接圆顿的一个法门。

6.三贤十圣的菩萨，还在因果报应之中，怎么讲呢？如果断见惑的话，他就进入了初信的果位；断思惑的话，就进入了七信的果位；断尘沙惑的话，就进入了十信的果位。之后，破一分的无明，证一分的法性，就进入了十住的果位，一阶一阶上去。破一分无明，证一分法性，破一分、证一分，直到四十一品的无明通通破尽，就进入佛的境界。所以，如果还没有到达佛的境界的话，都还在果报当中。只有佛一人在常寂光土里面，不生不灭。

如果从这里来讲，弥陀发愿救度的十方众生，就是除佛以外的九法界众生。但是，九法界之中，声闻、缘觉、菩萨，这是三种圣人，已经出了六道轮回，虽然还没有成佛，但并没有贪瞋痴，不受造罪造业、受苦受难的轮回果报。而需要弥陀救度的众生，就是还在造罪造业、受苦受难的六道轮回的凡夫。

7.“无生法忍”的“忍”有两种涵意：“忍可”和“安忍”。“忍可”就是体悟到不生不灭的实相而肯定他；心安住于体悟到的实相而不动摇，叫作“安忍”。以车子为例，刚启动的时候，先从一档起步，慢慢转二档…三档…四档…五档，一直快起来。可是不跑的时候就回归空档。证入无生法忍的人也是这样，他时刻处在寂静的状态当中，要应对的时候，当下就会有应对的功能显现，不过，他所应对的当然不像我们凡夫是起贪瞋痴烦恼的，而是像禅家所讲的，“终日吃饭未曾咬着一粒米，终日穿衣未曾挂着一条丝。”

一个证入无生法忍的人是到几地的果位呢？是七地以上。在《无量寿经》中有谈到三种法忍：音响忍、柔顺忍、无生忍。所谓“音响忍”就是听闻说法的音声而证入果位，这种果位相当于十信的阶位；“柔顺忍”就是思惟诸法实相的真理，随顺证悟的真理，心安住不动，这相当于十贤的果位；“无生法忍”则是七地菩萨的果位。

8.我们都是贪瞋痴的凡夫，恶是贪瞋痴流露出来的，善也是贪瞋痴流露出来的，并没有达到降伏贪瞋痴甚至断除贪瞋痴的那种“无我”、“三轮体空”的境界。因此，所得的果，不论人的果、天的果，都不出三界火宅，还是在六道苦海里面。

9.所谓“大事未明，如丧考妣”，这是对以自力修圣道法门者来讲的，如果是依他力的净土法门修行，就不成问题了。也就是说，虽然自己没有力量，但若能归投依靠有力量的人，这一关就容易过了。

10.我们凡夫依什么为心呢？是以六识为我们的心性。六识就是六根对六尘所产生的六识，既然是根尘和合所产生的，就是因缘所和合的，因缘本身是生灭无常、没有本体、没有自性的，所以它是虚妄的。根尘相对的既然是虚妄的境界，当然所产生的六识也是虚妄的心识。

11.我们凡夫的所做所为，一天当中起心动念，都是以六识为我们的妄心、为我们的主体，都是没有自性、生灭无常、虚假不实的。由虚妄的六境产生虚妄的六识，由虚妄的六识之心（妄心）产生虚妄的境界，就是所谓的“种子生现行、现行熏种子”，因此来往六道，永无休止。

12.人间有一个根本的苦，除此之外，其他的苦都是枝末的。根本的苦是什么呢？简单讲就是“无明”。无明就是不知生从何来、死往何去，不知将来会如何。无明是正体，这个正体我们现在看不到，临终的时候，阿赖藏识里的业浮现了，这些业含藏了无量无边的罪恶，黑暗、无明、不安，临终的时候整个充满罪业的黑暗现前，成为火团，堕落地狱，那就是无明的正体。平常孤独的时候，不苦也不乐，但是莫名其妙地有一种无聊、寂寞、略微不安的感觉，那只是无明正体所显现的影子而已，正体在临终时才会浮现，那就是根本的苦。

13.人死后的神识非常灵敏，尤胜生前。由于人死后神识已经脱离肉体，不再受肉体所限，故能发挥神识的功能力用。譬如生时为残障者，其神识脱离肉体之后，立即恢复完整形体，盲聋喑哑，可以见闻说话，并知道他人的起心动念。亦可依自己心念立即前往任何地方；心念何人何物，何人何物立即现前；无论何人何处想念他、呼唤他，不论距离远近，他也都能即刻知道听到看到。

14.死时称为“乱心位”，心是散乱性、颠倒性的。人将断气时，如果没有念佛，没有阿弥陀佛事先来护持、接引我们，不管修行境界多高，业力来都抵挡不住，只能随业受报。如果有念佛，佛来接引我们，命终时就会“心不颠倒”。为什么？因为有佛护持。玄奘大师所翻译的《阿弥陀经》其中一段：“慈悲加佑，令心不乱”。就是说阿弥陀佛的慈悲来加佑我们，“加佑”就是保佑、保护、护持；“令心不乱”就是在断气时阿弥陀佛会使我们心不动乱。

如果没有佛的护持，命终之时，现生及历劫的善恶业力，一时浮现，业力一现，眨眼之间，便随其最猛烈的善恶业力，前往受生于善恶道中，丝毫不能自主。所谓“如人负债，强者先牵；心绪多端，重处偏坠。”

15.一般人有一种错误的观念，认为这个五逆十恶的人临终能遇到善知识，只念十声南无阿弥陀佛就脱离地狱之苦的燃烧，乃至脱离永世的轮回，获得往生成佛，是因为他宿善深厚；那我们现在念佛，恐怕宿善不如他，所以他能往生，我们不一定能往生。

这种观念是错误的。大家想想看，这个人临终才遇到这个法门，他往生了，说他是宿善深，那我们现在就遇到了，怎会是宿善浅呢？他平生就做恶多端，而我们现在就已经学佛念佛，已经随缘随份随力诸恶莫作、众善奉行了，这样说他宿善深而我们宿善浅，是不合乎逻辑的。这样的见解就是恶见，不是正知正见。

16.“道基”在佛法上有非常明确具体的说明，就是“五戒”和“十善”，不管是圣道门或净土门，持五戒、修十善都是必须的，这是所有学道的基本；在这个基础上，再进一步体会苦、集、灭、道，进而证悟苦、集、灭、道。如果连五戒、十善都做不到的话，这个人根本不可能脱离三界六道轮回。五戒，第一就是不杀生，最根本的做法就是不食肉，还要时刻反省自己有没有打妄语？真不真诚？其他像邪淫、偷盗，对我们来讲也常常在犯，因为那不是指行为，而是心念，可是我们的念头都在犯。五戒开展来就是十善，十善我们不但做不到，反而都是在犯十恶。净土门因为反省自己的根机根本做不到，所以才完全依靠阿弥陀佛的救度。我们这个法门就是建立在五戒十善、因果报应之上，知道自己都是在犯五戒、违十善，永无出离之缘，才全身心都投靠阿弥陀佛的救度，在阿弥陀佛的救度当中，惭愧的、感恩的过念佛的生活。

另一种“道基”的标准是《观无量寿经》所讲的“三福”——世间福、戒福、行福。“世间福”指是世间的善事，有了世间的善事才能获得世间的福报。世间的善事，就是“孝养父母、奉事师长、慈心不杀、修十善业”；“戒福”是“受持三皈、具足众戒、不犯威仪”；“行福”是“发菩提心、深信因果、读诵大乘、劝进行者”。我们三业都是贪瞋痴、自私自利，不要说三福，我们连一福都做不到，如果体会这一点，也会深信自己的根机是一个无有出离之缘的人。

17.为什么佛教重视开悟呢？因为一般圣道法门是自力修行，必须靠自己的力量断烦恼、证佛果

，所以最起码必须要先开悟，所谓“明心见性，称性起修，所修皆性”。如果没有明心见性，就像瞎子一样，不晓得前面的道路，那他要怎么修？要走到哪里去呢？岂不是盲修瞎练。可是净土法门不一样，净土法门是不愁不开悟，不愁不能明心见性，只愁你不念佛、不愿生极乐。因为极乐世界是涅盘的境界，所谓“极乐无为涅盘界”，而要到极乐世界只要念佛，所谓“念佛即是涅盘门”。

18.古印度有一派“自然外道”，提倡万物是自然生起，而非有原因而生起。此外道的自然是无视因果之理的自然，而佛教所说的自然并非无视因果之理的自然。在诸经论中使用“自然”的例子有三种：(一)业力自然，(二)愿力自然，(三)无为自然。

(一)业力自然：依善恶之业因自然生起良窳苦乐的结果。如《大经》卷下所说：“善恶自然，追行所至，窈窈冥冥，别离久长。”“但作众恶，不修善本，皆悉自然入诸恶趣。”“故有自然三途，无量苦恼。”“诸恶所归，自然迫促。”

(二)愿力自然：（或说“他力自然”）是指弥陀本愿力，凡是被弥陀救度而往生极乐净土，都是由于弥陀的愿力而自然往生。《大经》说“其国不逆违，自然之所牵。”信受弥陀救度之人，必被弥陀愿力自然地牵引而决定往生净土，亦即进入无量光明土。故信他力之念佛人，不用自身之力（体悟自力无力，无有自力），弥陀佛名之力用，自然使念佛人往生成佛，所谓“念佛成佛是自然”。

(三)无为自然：指“真如法性”，所有的“有为法”是由因缘力所造出的，而真如法性之理是离开因缘力的造作而自然存在，故名“无为自然”。《大经》卷下赞叹极乐净土是“无为自然，次于泥洹之道”。“颜貌端正，超世希有，容色微妙，非天非人，皆受自然虚无之身无极之体”。此之“自然”、“虚无”、“无极”，都是指真如法性的妙理，所谓“得至莲华藏世界，即证真如法性身”。《法事赞》卷下说：“从佛逍遥归自然，自然即是弥陀国，无漏无生还即真。”又说“极乐无为涅盘界”，极乐净土是与真如法性妙理一致的境界，其所有万物不待造作，自然显现，故谓自然。

19.佛法是实践之学，不是世间一般的学问，也不是哲学，而是宇宙人生真理之学，是解脱生死轮回之学，是往生成佛之学，所以学佛必须将佛法如实纳入内心去思惟，使我们的内心跟佛法完全契应，心法一如，法就是心，心就是法。

20.佛法可以照亮心中的黑暗，指出人生的方向。学佛可以启发心中的智慧，导正旅途的步伐。没有佛法，其人生是愚痴盲目的。不知学佛，其一生是空过悔恨的。佛法可以增加人的智慧，但佛教的最后，不是智慧或知识的问题，而是人心的问题，是生死的问题。学佛就是要解决人类今生及后世的苦，这是本质的问题，学佛若忘了这一点，那佛学就会只成为哲学，学佛也失去了重要的内涵而没有意义。

21.闻法，应该像亲身在佛前聆听一般，是佛对我们一对一的开示，听法要以亲身在场的真实感去听，这样才是惜法、重法，也才能得到法益。

22.所有万物，一切是非好坏、成败得失、苦乐祸福等只是宿世之因与今世之缘暂时的和合，其本身没有一个自体，既非固定不变，也非永远不灭。有了这个观念，才具有学佛的正见，这也就是所谓的“三法印”——诸行无常，诸法无我，涅盘寂静。

23.《金刚经》上说：“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得”、“无我相，无人相，无众生相，无寿者相”、“若见诸相非相，即见如来”。这些内容若只当学问上的了解是不难的，但若求真正心性上的体悟，则非常困难。但我们只要往生极乐世界，《金刚经》的道理瞬间即统统显现了；反之，若没有往生极乐世界，即使诵持一万卷，也未必能体证“泯三心，空四相”。

24.对真理不了解，迷于四谛的真理叫“见惑”；对真理不了解，有贪、瞋、痴、慢等烦恼叫“思惑”。如果证悟真理，又断除了贪瞋痴慢的烦恼，称为“见思断尽”，一个见思断尽的人，就没有你我、冤亲、善恶、顺逆、爱憎、喜怒、苦乐……等种种彼我对待。这是一种证悟的境界，如人饮水，冷暖自知，而且是言语道断，心行处灭。我们现在只是就文字上、学理上来解说，但尽管再怎么解说，跟实际上的境界完全是两码事，犹如天地之别。

25.佛菩萨本来都能够在一念之间显现示现到十方世界去，显现成佛度众生的，一念一时同时到十方世界去，并不是说现在到了东方就不能到西方，要等东方回来之后才能到西方，并不是这样。

26.对我们凡夫来讲，有空间、有方位，有生有死，有六道三途轮回，因此就有现在、过去、未来的三世因果、六道轮回。但是对佛来讲，无所谓空间，没有所谓东西南北上下空间的存在，可以说尽虚空都在佛的身心里面，所以，佛是无所不在的，没有所谓的从哪里来、往哪里去，所以说来无所来、去无所去，也是无生无灭。因此说“无生无灭，非过现未来”。

27.法身是寂灭性的，不是我们众生能够看、能够听、能够想像的，所以是无相；但也由于是无相，没有一个固定形象，不被一个形象所拘束、束缚，所以才能够无所不相，要显现什么相，就能显现什么相，而所显现的相，仍然不离法身，与法身一体不二。

所以，昙鸾大师才说：“是故相好庄严即法身。”从这一点来讲，我们所膜拜的佛像，不管是雕刻的也好、手绘的也好，它跟法身，你说是同还是不同？如果从这一点来讲，相好庄严就是法身，是“异而不可分、一而不可同”的。因此，我们供养佛像、顶礼佛像，就要把它视为真佛，这样的话，我们一合掌、一顶礼，当下就跟佛相感通。所以，善导大师说：众生起行，身常礼佛，佛即见之。

28.自古以来，提出往生报土的就是善导流，即使后来弘扬净土的人，也不敢这样讲。所谓后来弘扬净土的人，大部份是指宋朝时代研究天台宗的行者，他们多是依循智者大师四土的分判，因为智者大师是天台的创宗祖师，后来天台的思想都是以智者大师的思想为标准，认为凡夫是往生到“凡圣同居土”。会作这样的分判，一方面是由于他们是依天台宗的思想，另方面也因为他们没有遇到善导大师的思想（唯除元照大师）。

29.智者大师的另一部着作《净土十疑论》，几乎是传承于昙鸾大师的《往生论注》，因为文中有很多地方都是引用《往生论注》。不过，这一部书是不是智者大师亲自所写？有的人认为是，有的认为不是。但是这部书不仅影响整个天台宗，也影响到其他各宗，凡是研究净土的人，都会看重《净土十疑论》，可是大部份的人都不知道《净土十疑论》是继承自《往生论注》。就纯粹的净土法门来讲，极乐世界是报土，既非“凡圣同居土”，也非“方便有余土”，也非“实报庄严土”，而是很高超的报土，是有别于十方净土的报土。所以不能以四土来判定极乐世界，更不能以其他所谓的粗净土，或者通于报化土来判定极乐世界。

30.阿弥陀佛的光明，依功能而有不同的名称，在《无量寿经》概略以十二种光来说明：“无量光佛、无边光佛、无碍光佛、无对光佛、焰王光佛、清净光佛、欢喜光佛、智慧光佛、不断光佛、难思光佛、无称光佛、超日月光佛”。其中“无对光佛”的意思就是没有其他的佛光能够与弥陀之光相对待。因为阿弥陀佛是唯一、绝比，所以是“无对光佛”；阿弥陀佛的光明是其他诸佛望尘莫及的，所以叫作“焰王光佛”。

31.经典上，释迦牟尼佛开示我们说，善知识不只是众生得度的半个因缘，而且是全部因缘；能使我们“不上刀山、不下油锅、不入牛胎、不出马腹”，更能脱离三界火宅，达到涅盘的境界。这都是善知识的德能。

32.只要能使对方走上解脱之路的，就是对方的善知识。密教有四皈依，在四皈依当中最重要的是皈依金刚上师，我想这有它的道理在，因为善知识适得其时的一句话往往会改变一个人的性格、命运或一生。尤其在关键时刻，紧要的一句话对人的影响是绝对性的。

有一次，阿难尊者请问佛陀：“善知识是不是助我们得道的半因缘呢？”佛陀回答：“是得道的全因缘。”一般人大概会认为，我们都有佛性，佛性就像种子一样，如果努力耕耘，随着时节因缘的成熟，总会开花结果的；所以，外来的缘应只是一半的因缘，而我们本具的佛性、自身的精进又是另一半的因缘，二个因缘合起来就是全部因缘，则能开花结果，也就是修行证果。一般人大都会这么想，但是佛陀却说：“不是这样！善知识就是我们得道成佛的全因缘。”

由此可知，善知识对学佛人来说，是多么的重要。

33.我们学佛要能够“随顺”，佛怎么讲我们就怎么信，我们这个法门的祖师怎么解释，我们也怎么的信，这个就叫“随顺”，也叫作“仰信”。不然的话，等到完全理解再来相信，那永无相信之日，或者要有某一种体验、灵验、感应再来相信，可是那也不一定每一个人都有，何况所谓的感应、体验也不能做为标准。

标准在哪里？在佛怎么说、祖师怎么解，我们就怎么信。因为，一切的感应如果没有以经论做为依据，一来可能会偏差，走入迷信；二则往往容易退转。以感应来说，其他的宗教也有，佛教各宗各派、各种修行法门也都有，甚至一般的民间信仰也有谈感应。所以感应也不是绝对可依据的，我们应该要仰信，随顺经典，随顺祖论。

34.善知识有“教授善知识”、“外护善知识”、“同行善知识”，但不管什么善知识，只要能够讲这个法门让我们信受的，就都是我们的善知识。

35.所谓“安心”，就是信心的意思。一个人真有信心才能安心，如果没有真信心，绝无安心可言。信心来自对事理明确的了解，若对事理没有明确的了解就谈不上信，所谓“理明信深”，道理愈通达透彻，信心就愈坚固不移。

36.“胎宫、边地”是《无量寿经》所讲的，名词虽不同，意义是一样的，也有人用“疑城”或“懈慢国”来说明，这是用其他经典的名相来作我们这个法门的解释。“疑城”是在《华严经》里面所谈的，化土，是还没有到究竟的地方，也叫“化城”。把疑心当作化城来讲，所以也叫“疑城”。“疑城”和“边地、胎宫”意义是一样的，“懈慢国”也是同样的意思。

善导大师于《观经四帖疏》〈定善义〉（《善导大师全集》第151页）说：“带惑疑生华未发，合掌笼笼喻处胎，内受法乐无微苦，障尽须臾华自开”。“带惑”就是疑心，“喻处胎”是一种比喻。第159页对“边地、胎宫”也有说明：“修因正念，不得杂疑。虽得往生，含华未出，或生边界，或堕宫胎；或因大悲菩萨入开华三昧，疑障乃除，宫华开发，身相显然，法侣携于佛会。”这里谈到边界，也就是边地、胎宫，名词不同，意义相同。

37.阿弥陀佛不止证悟了实相而成为自利的“实相身”，自利的目的是为了能够彻底地利他，故阿弥陀佛也成为救度十方众生的“为物身”。因此阿弥陀佛全部都是利益众生之身，这个叫做“他受用身”，不止是成佛的功德阿弥陀佛受用，也是要给十方众生受用的。也就是说，阿弥陀佛在因地所发的愿、所修的行、所圆满的果报，就是我们众生的愿、众生的行、众生的果报。

38.我们所说的极乐世界的净土，和一般学禅者所讲的“自性弥陀、唯心净土”是截然不同的。因为不论唯心净土或自性弥陀，都只是说明此人已证悟了本具的佛性，而弥陀这一尊佛却是经过五劫思惟，兆载永劫的愿行圆满所成就的佛，我们何曾以五劫的时间去发愿，何曾兆载永劫积植菩萨无量德行？没有啊！既然没有，怎么能说我们有和阿弥陀佛一样的净土、跟阿弥陀佛一样的佛德？

那一种谈法是因为不了解《无量寿经》的道理，泛泛的以自性天真之佛来比喻阿弥陀佛，以自心没有妄想杂念来认定娑婆世界没有苦乐净秽，那种看法是完全错误的。如果没有正确的了解，往往就会以这种错误的思想作为他一生的宗旨、指标，这是很危险的。

39.依我们的眼光来看，会认为三界六道是真实的，可是以佛的眼光来看，三界六道本来就是虚假的，好像梦一样。而南无阿弥陀佛这句名号是涅盘的主体，是真实的，万善的功德通通在这句名号里面，阿弥陀佛累生累劫所修的点点滴滴的功德，都容纳在这句名号里面。因为业的体在阿赖耶识里面，而且业的本身其实是虚假的、幻化的，而这句名号的功德却是真实的。再多的虚假都不如一点点的真实，正所谓“千虚不如一真”，所以，只要这句名号的大功德、大力量一句一句地贯入我们的阿赖耶识里面，便能转我们的业。

40.以我们凡夫来看有善有恶，譬如五逆谤法是极重的罪恶，果报就是五无间狱；以善来说，五戒十善生在欲界天，禅定更是善，生在色界天，更深的禅定生在无色界天。以凡夫来讲有这些差别，以佛的眼光来讲，都是不究竟、都是可怜愍的，为什么？因为寿命尽时又将随业流转，即使生在无色界天，八万大劫寿命到时，还是随业流转，如果因缘和合有可能堕入地狱。从地狱的果报来说，因缘和合，善业的缘到了，或许也升天上。

41.现在我们是人，甚至是皇帝，可是下辈子如果应堕落为猪的话，立刻就从猪胎出来，就是猪的模样、猪的性情，愚痴的以馊水为食，因为那是它的果报。往生到极乐世界，出生就是三十二相，八十种随形好，都是智慧高明、神通洞达，都是自然虚无之身，无极之体，因为有什么因就导致什么样的果。

我们是以“南无阿弥陀佛”这一句名号为因，当然就获得成佛为果，并不是因为我们的善，也不是因为我们的恶，所以往生来说，不是靠我们的善，也不是靠我们的恶。上师有一句话形容的很贴切，“人性差不多，好人和坏人的差别就如同一千万零九毛和一千万零一毛。”

42.《涅盘经》言：“虽复得受梵天之身，乃至非想非非想天，命终还堕三恶道中。”梵天就是色界天的初禅，一个人修行，下辈子能够再生而为人就非常的不容易了，何况是生天，更何况生到色界天。色界天是能够入定到初禅乃至四禅的，到现在，出家界当中修行能够入定的，二十几年前就是广钦老和尚，可是除了广钦老和尚以外，近二十年来，几乎不曾听过。非想非非想天是无色界天最高的一层天，寿命是八万四千大劫。只要能够入定的话，就有神通，最起码

是出入墙壁无所障碍，而且能够知道过去、未来。但即使是修行达到这个地步，还是“虚妄业作”，还是“不能住持”。释迦牟尼佛说，命终还是随业流转，还是会堕落在三恶道——地狱、饿鬼、畜牲道。可以说，如果不往生极乐世界，三恶道就在眼前等他，即使能够上天，生在天界，还是不离开三恶道。所以凡夫所作都是“不能住持”，都是“虚妄业”。

43.不论因果报应或净土念佛，都要有“经证、理证、事证”，才易启人信心，令人力行。

“经证”者，佛说之经文，学佛之人，若不依佛所说，便成外道，所谓“离经一句，等同魔说”；故学佛之人，闻思修三学，皆须依经。“理证”者，经文所诠之道理，如《弥陀经》宣说净土往生之道，《地藏经》诠释地狱报应之理；欲知何种教理，必依何种经文，不可错谬。

“事证”者，道理之显于事相；道理属于理论而抽象，事相属于事实而具体。宇宙中凡有其理，必有其事；世间上凡有其事，必有其理。

44.有因必果，有感必应，乃天然之理。
弥陀发愿是因，属于感；众生念佛是果，属于应。
众生念佛是因，属于感；弥陀救度是果，属于应。
然而，或有一向念佛，而全无感应；这并非全无感应，须知感应大略分为四种：
一、显感显应：有念佛，亦有明显感应，自己感觉得到。
二、显感冥应：有念佛，而感应在暗中，自己觉察不到。
三、冥感显应：以前或过去世曾经念佛，现在虽没念，而遇事逢缘，明显感觉弥陀加被。
四、冥感冥应：以前或过去世曾经念佛，现在虽没念，而遇事逢缘，暗中蒙受弥陀加被。

众生根性、业缘各异，因此佛之应机亦自不同。故不论显应冥应，皆是佛之方便，以此引导众生藉境发心，趋入菩提，使其彻底离苦得乐。

45.由此四种感应可以看出弥陀救度、利益众生，有顺度、逆度、显度、隐度的不同。
一、顺度：求疾得痊，所求遂意。
二、逆度：求寿反夭，所求不遂。
三、显度：因念佛故，或得弥陀现身，圣众垂护。
四、隐度：因念佛故，或得人事凑合，机缘相助。

能知以上感应之理，则理明信深，即使遇到任何恶缘逆境，也能当下了然无惑，而生欢喜感恩之心。

46.若论感应，其他宗教，乃至民间之鬼神信仰，亦复不少；若佛教也以感应为崇尚，则与之何异，不只易引人入迷信之途，且易陷人落邪外之坑。故灵应之后必须辅之以教理，指出究竟解脱的光明大道。理明信深，则感应之有无，毫无执碍；否则不啻非化导的方便，更是沉沦的恶缘。

47.虽然在《感应录》中有描述一些极乐净土的胜境，但那些只可做为启信的参考，不能完全去崇拜甚至盼望那种境界。而且境界是因人而异的，一般来说，各人所看到的阿弥陀佛往往也是他所供奉的，可见每个人看到的阿弥陀佛各不一样，所以每一个人当下看到的净土也会不一样。我们要了解净土，应依据《无量寿经》以及昙鸾大师的《往生论注》。至于真的了解净土，是必须到极乐世界之后，除此之外，一般所描述的都不能尽信，信要信圣言量。

大家可能会觉得奇怪，既然不能尽信，为什么我要写，也编辑出书呢？那是为了在某一方面启发我们，让我们对有阿弥陀佛的救度，有极乐世界的归宿，念佛必定往生，念佛能得现当二益有信心。不过，最后还是要回到信受弥陀的救度，那些内容只是某一种因缘性的而已。

48.要见佛也是要有因缘，什么因缘呢？有两种：一种是佛力加持；另一种是临命终时就能看到佛身佛光。

49.学佛者或有梦中见佛、静坐中见佛、念佛中见佛，甚或危难中蒙佛菩萨现身解救，这些都是寻常感应，与机法二种深信不可等同而语。是故，“见佛入信”或“见佛得忍”是唯指念佛之机，彻见弥陀悲心，于称名必生之弥陀悲愿决定深信而言。

50.见佛有“眼见”与“心见”，刚刚提到的娑婆见佛、净土见佛，以及平生见佛、临终见佛，这些都是“眼见”。心见就是体悟佛性，比如明心见性，虽然没有见到佛的三十二相，但是见到佛性、体会到佛性，这是心见；另外，体会到弥陀慈悲的救度，也是心见佛。

51.见佛，有在娑婆世界见到的，有在极乐世界见到的；在娑婆世界见到的，有平生见到的，有临终见到的。如果平生精进念佛，或在静坐当中，或在经行当中，或者是梦中，看到阿弥陀佛

、清净海众菩萨，还有极乐世界的清净庄严，这个就是平生见佛。

什么是临终见佛呢？就是平生虽然没有见到，但是临终一定会见到，因为临命终的时候，阿弥陀佛一定会预先来迎接我们，佛来了之后，我们就会顺利安然地往生极乐世界，就像《阿弥陀经》所讲的：“是人终时，心不颠倒”。因为临终见佛，我们断气的时候，就会顺利安然、不会颠倒地，当下“即得往生”。往生到哪里？——“极乐世界”。所以说：“是人终时，心不颠倒，即得往生，阿弥陀佛，极乐国土。”这个就是临终见佛。

52.念佛行者之中，亦有一类，虽见佛色身，然无自力心，不执所见，不以所见为往生之助，见如不见，依然如宗祖善导大师所言：“一向专称弥陀佛名”，所谓“本愿称名”。

本愿称名之念佛人，平生在佛摄取之中，往生决定，光寿同佛，尚何不足，须藉见佛色身之方便，以资往生及证果乎？

53.感应的境界，每个法门各不同。我们法门的特色是“本愿称名，凡夫入报，平生业成，现生不退”，所以不管有没有现生见到佛，他都是“平生业成，现生不退”的。如果不是修习我们这个法门、不了解这个道理，没有这种信受，即使梦中梦到佛，或者念佛当中看到佛，也未能获得我们这个特色所得的利益。

54.所谓“见佛”，是指“此土遇本愿，彼土见弥陀”，所以见佛是指彼土见弥陀，而不是此土的感应。在此土只要“信受弥陀救度，专称弥陀佛名”就是了。在这里（此土）重点不在打坐感应或看到，因为那些都是“遇缘则现”，没办法永远都这样，还是属于虚妄业作，都是凡夫的现象；但是“彼土见弥陀”就是一见永见，所以是不一样的。

55.在佛法修行中，不论任何法门，信都是非常重要的基础。唯识宗《百法明门论》里面有说，信是属于“善心所”，是属于善心的范围，也就是有了信，就有了这方面的善；如果没有信，就没有这方面的善。为什么？因为，再怎么样的好事、善事、功德，如果不信的话，就不会去做，如果没有行善的因，就不可能得到善的果。人生在世，如果不行善积德，下辈子还能够生而为人吗？如果不相信三皈依是善的、好的，持五戒、行十善是善的、好的，甚至信佛、念佛就能够脱离三界六道轮回，就能够往生极乐、快速成佛，如果不相信的话，那就不会念佛，不会发愿愿生极乐世界。

56.“本愿”是梵语Pūrva-Pranidhāna之译，亦谓“本来之愿”、“因位誓愿”、“宿愿”，是佛或菩萨在过去世修行时所发起救度众生之愿，是立誓救度一切众生之愿，故亦名“誓愿”；因为，若不包含救度众生之誓的愿望，只能说是发愿而不说是誓愿。

此菩萨誓愿之中，只要是菩萨则都必须发起的基本、普遍的誓愿谓之“总愿”，亦名“通愿”，通于诸佛菩萨。而菩萨本身为了达成特别之目的所发起的特殊誓愿谓之“别愿”，有别于诸佛菩萨之誓愿。

57.“总愿”一般称为“四弘誓愿”，所有菩萨所发最基本的四种誓愿。所谓：
众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，
法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。
这是信奉大乘佛教的菩萨，于修行六度波罗密之时所必发的誓愿。

58.“别愿”是诸佛菩萨所发总愿之后，又依本身独自的立场所建立的誓愿。总愿是一般性的誓愿，与此相对，别愿是个人特殊性的誓愿。
别愿亦有二种：

“此土成佛愿”：在此五浊恶世（秽土）成佛，救度难度众生。如《悲华经》第七所说释迦五百大愿、《弥勒菩萨所问经》所说奉行十善愿等，是此土成佛的本愿。

“彼土成佛愿”：在他方成就佛之净土，而救度十方难度众生往生成佛的誓愿。如《阿閦佛国经》所说阿閦如来二十愿、《放光般若经》第十三〈梦中行品〉所说二十九愿等，是彼土成佛的誓愿。而《无量寿经》所说阿弥陀佛之四十八愿也是彼土成佛的别愿，而此别愿是诸佛别愿中的别愿，亦即在诸佛别愿中特别殊胜，《无量寿经》称为“超世愿”。

59.虽然我们发愿要往生极乐世界，想专念这句“南无阿弥陀佛”，也了解要众善奉行，诸恶莫作，但往往有心无力，该做的做不来，不该做的却偏偏去做。这样妄想杂念烦恼深重的凡夫，念佛可以往生吗？也决定往生极乐世界！为什么？因为弥陀光明摄取不舍！

“诸恶莫作”却偏偏会去做，这是身不由己，是业力的推动；“众善奉行”，我们应该做但没

有去做，并非没有那种善心，还是业力的关系。所以，念佛的我们，要常怀惭愧，不起骄慢，不生邪见。既知是身不由己，就要仰谢佛恩，感谢阿弥陀佛的救度。因为阿弥陀佛早知道我们念佛的人有烦恼业障，所以，阿弥陀佛以无碍的光明来摄取我们、保护我们，让我们不受种种业的障碍。

60.为什么一切众生只要念佛就必定往生极乐世界？因为，这是阿弥陀佛的愿。阿弥陀佛的愿是从慈悲所产生的，阿弥陀佛的愿已经圆满，所以这个愿就有“力量”。

61.只要念佛愿生极乐，不管是谁——圣人凡夫、善人恶人、有修行没有修行，都必定往生极乐世界。一旦往生极乐世界，我们的佛性当下就会展现，现在佛性之所以无法显现，是因为被贪瞋痴障碍住了。再者，佛性不需要学、不需要累积，佛性里面本来就具足“无缘大慈，同体大悲”，本来就具足救度众生的力量智慧，可以说佛的慈悲、智慧、神通、愿力，佛性里面通通都具足。如果佛性里面没有具足这些的话，我们再怎么样累积、怎么样学习都不可能有。

62.任何人、任何修持，如果不是仰凭佛力，都将如石头一般沉入海底——再度轮回。

63.八万四千法门中，除非不知道有一个今生能够解脱的法门，才要继续去寻找，现在既然知道有一个今生能够解脱的法门，为什么不立即去实践它呢？

五、机法深信

1.一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。

二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

此文名为“二种深信”之文，列在《观经四帖疏》第四卷〈散善义〉之“深心释”，“深心”即是“深信之心”。

此文显明“机法二种深信”，机指凡夫，法指弥陀。凡夫深信自己三业都是罪恶，永沉轮回，无出三界之力；然此凡夫是弥陀深生悲愍，为其发愿立誓所要救度的对象，此凡夫恐惧不安的心中，体悟弥陀本愿力的摄护救度之真实，而毫无疑虑地信受弥陀本愿之救度，当下即时获得往生决定，此即“无疑无虑，乘彼愿力，定得往生”之意。

2.净土宗是救度的法门，能救者弥陀，所救者众生；弥陀是法，众生是机；法者救机，机者信法；深信机无出离之缘，深信法救如此之机；法不离机，机不离法；机法一体，生佛不离。若无机深信，则无法深信；若无机法深信，则非真实信心，也非真佛弟子。

3.净宗行人，应具“机法二种深信”。

“信机”：即是信知自己从出生到老死，始终都是烦恼深重之凡夫，如是之人何能心花怒放？有，也是遇缘则现，缘过则灭。

又，世间善不能解脱，出世间善我们修不成，所以自身无有出离之缘。

“信法”：即是如此之人，若乘托弥陀愿力（称名愿生即是乘），定得往生。

是故，应信任何人，凡是一向愿生专念者，即已被救，心情之如何，一概不论也。如是信知，则虽遇缘烦恼，内心安然无畏。

4.我们凡夫内心都有五逆谤法的种子。我们看报纸新闻，社会上哪里又发生抢劫、哪里杀盗淫妄，这时都要想到：这些也都是我过去世曾做过的，他的一切言行正如我过去世银幕的重播。我如果不往生极乐世界，他的现在就是我的未来。因为我的阿赖耶识当中，还有这样的种子在，遇缘则现，只是这个缘他遇到了，我还没有再遇到而已。

5.会专修净土法门，是他有感于自己是一个罪业深重的生死凡夫，没办法以自己的力量去恶行善，一旦命终就会堕落地狱，受阎罗王的审判刑罚。只有信受弥陀救度，才能离开地狱，甚至离开三界六道轮回。这样的人还会纵情为恶吗？即使他会做恶事，也是业力的推动，是不得已的，他的内心是很悲苦的啊！是苦于为恶，不是乐于为恶的，所以他的心态跟一般纵情为恶的心态是不一样的，就是所谓的“为修行而苦”，也唯有为修行而苦的人才能真正进入弥陀的救度。

6.其实，我们本身就是恶人，并非故意起恶造罪才是恶人。《阿弥陀经》就已经点出来了，这个世间就是五浊恶世，五浊恶世的人哪可能是善人呢？《观无量寿经》也说：“若佛灭后，诸众生等，浊恶不善，五苦所逼。”所以，我们都是“浊恶不善，五苦所逼”、可悲可怜的众生。

7.“十善”是“五戒”的开展，我们用十善的法镜照自己的三业行为，就能看出原来我们都有贪心、瞋心，都是愚痴、不明因果、不信因果的人。

8.释迦牟尼佛说“人身难得”，得人身就好像“盲龟值浮木”，既然如此，当然都是在三恶道轮回。最可悲的是“无有出离之缘”，如果过去没有机会，现在也没有机会，可是未来有机会的话，那还有一线希望；但如果都没有出离之缘，岂不是永恒地、尽未来际、从始到终都要在三恶道轮转了！当我们深深地触到“无有出离之缘”的悲和痛，那超越了世间任何的痛苦，即使匍伏在地上哀嚎，都没法显露那种无有出离之缘的悲痛，那种悲痛是无法形容的，是达到顶点的。一个学佛者，如果无法体会到本身没有出离之缘、没有解脱希望的话，那么他很难依靠弥陀救度的法门。

9.我们万劫千生一直到现在，之所以都没办法解脱，是因为自己的力量只有业力，只有堕落的力量，没有解脱的力量。因此，若论自力的话就只有堕落之力，没有解脱之力。

10.如果了解自己（机）——深信自己是罪恶生死凡夫，无有出离之缘；而且深信佛语（法）——阿弥陀佛四十八愿愿愿都是为了众生，乘彼愿力定得往生。如能这样，一生就会专称这句佛名，不论什么因素，也不会摇动自己的信仰，不会认为自己根机锐利，可以修其他的法门、达到怎样的境界，不会好奇，也不会杂修杂行。

11.世上之人，谁不是罪业凡夫？如果不是罪业凡夫，就已经超出三界六道，不再轮回了。因为六道凡夫就是贪瞋痴、见惑、思惑尚未断除，才会在六道之中，所以凡是六道众生，都是罪业凡夫。

12.学佛的人，首先要去恶行善。什么是善，什么是恶？它的标准是：能够行五戒、行十善就是善；而犯五戒、犯十恶就是恶。

以五戒十善为标准来衡量我们的身口意时，就会发现：我们都是在犯五戒，都是在犯十恶业。从形象上来看，我们是学佛人，所说的都是一些佛法的言语，所做的也是佛门中事，可是我们内心的贪瞋痴，“五蕴”很炽盛，在那里翻滚，有意无意之中，都会爆发出贪欲心、瞋恨心，无明、计较、嫉妒之心。所以，《地藏经》说：阎浮提众生，起心动念，言语举止，无不是业，无不是罪。《净度菩萨经》上也说：一人一日中，八亿四千念，念念之所为，无非三途业。

13.佛法就像一面镜子——我们在镜子面前才知道自己容貌的美丑。如果到了镜子面前，没有发现自己的美丑，就等于没有照到镜子。同样的，我们通过学习佛法，才了解自己的本来面目。学佛而不了解自己原来是罪恶生死凡夫，那就是没有以佛法印心，没有用佛法这面镜子来观照自己。

14.如果未能了解自己真的是知识浅薄、根器陋劣、业障深重、烦恼强盛，他就无法彻彻底底相信阿弥陀佛的救度。就好比一个人，如果没有自觉他已坠入大海，正在大海中随浪浮沉，甚至即将灭顶的事实，他就很难生起求救的道心。

15.弥陀虽完成众生往生功德，若众生不知不信，或知而不愿往生，则仍在轮回；弥陀成佛以来，于今十劫，而我等尚在轮回，即是此类。

16.一切唯心所造，若此心炽盛，即使虽无身犯，亦必堕落。《楞严经》言：“纯想即飞，纯情即堕。”《圆觉经》言：“一切众生，皆以淫欲，而正性命。”如果没有淫欲，即已超凡入圣，哪还会有众生的性命！一切众生，无不随业牵引。有时出生为贞女，有时出生为淫妇；或许此生为僧，持戒清净，或许来生为富，恣纵淫逸；六道未出，梵行未立，任谁也不可轻言“我已如何如何！”知此，应不虑自己之善恶，而唯有一任弥陀之悲救，弥陀无碍之光明，不受凡夫善恶之障碍。

17.经典就像一面镜子，我们到了镜子面前，就能看出我们干不干净、端不端整。面对佛法，以佛法来对照自己的三业行为，就能够显示出自己是善是恶，根器是高是低，是会修行还是不会修行，将来会到哪里去，接受什么果报。诚如《地藏经》所说：“南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。”也就是说，起心动念、身口意三业行为，都是业，都是罪。又说：业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。

这个世界最高的山是须弥山，而我们的罪业比须弥山还高；最深的是大海，而我们的罪业比大海还深。我们的罪业能够障碍我们超凡入圣，障碍我们脱离轮回。像这样的众生，如果没有阿

弥陀佛发下四十八愿的话，我们就永远只能在三界六道轮转了。

18.我们生生世世、世世生生在无边无际的轮回当中，都曾造做了五逆十恶，内心都蕴藏着贪瞋痴慢疑，起心动念都在追求财色名食睡，因此，我们的内心也好，血肉也好，都充满了贪瞋痴慢疑的毒素，都充满了追求财色名食睡的欲望。所以起心动念都是罪、都是业，就像《地藏经》所讲的：南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。

19.其实我们都是烦恼强盛，业障深重的凡夫，阿赖耶识中都藏有下品下生的种子，只是尚未起逢缘现行而已，若是轮回未出，则在生生世世、世世生生的无尽轮回当中，难免会有某一生某一世下品下生的种子起现行，而造作五逆十恶，甚至谤法阐提。因此轮回不出，难免堕落，危险之至，恐怖之极，所以要把握此生，脱出轮回。一念通三世，如果设想自己就是下品下生的根机，就会“彻底放下、通身倒靠”，没有第二条路。

20.我们都有无明，都有贪瞋痴。在无明、贪瞋痴没有降伏之下，我们的起心动念，都是从贪瞋痴延伸出来的。既然这样的话，再怎么行善积德，都还是有无明、有贪瞋痴掺杂在里面。尤其是我们这些出生在娑婆世界五浊恶世的众生，贪瞋痴三毒很强盛，烦恼业障很深重，善心微微，而造恶却如狂风暴雨那么强烈。

21.善导大师说：“一者、深信自身现是罪恶生死凡夫”，即使自己再怎么有智慧才华、广学多闻，在弥陀的本愿船当中也无用武之地。何况凡夫内心都有贪瞋痴，五蕴尘劳浓厚，即使是精进修行的根性，偶有寂静的心境，但根本无法降伏贪瞋痴；自以为能降伏而淡薄，能够清净、轻安，甚至能到未到地定，可是这对解脱生死轮回是没有用的。

22.修定要达到最低层次的“欲界定”——心时时刻刻做得了主，能保持清净，事来当下办理，事过了无痕迹，已经很不容易。而初禅、二禅以上的“色界定”、“无色界定”，在学佛的人当中，不论在家或出家，很少人能修成。近代最出名的是广钦老和尚和虚云老和尚，虚云老和尚是学禅的，有几次入定的经验；广钦老和尚不是学禅宗的，可是他曾经在深山有深沉的入定经验，不过广钦老和尚最后晓得，即使有禅定的经验，也不能了脱生死轮回，所以晚年他都强调念佛，弘扬净土法门。虚云老和尚虽然讲禅，也讲净土法门的道理。

23.“慧”是指“明心见性，深入经藏，智慧如海”。“明心见性”，是达到开悟、觉悟的境界，印证了真理和佛性，此世有几人能达到；至于“深入经藏，智慧如海”，则更困难了。

靠自力修行，唯有具足戒、定、慧才能了生脱死，这是圣道门，我们能修吗？单从这一点来检讨，就可以了解我们修不起，学不成。那怎么办呢？摆在目前就是三恶道火坑。

24.一般学佛的人都自认根器很高，是学禅、学密或研究教理的根器，想靠自己的力量来寻求解脱，但是所谓“不经一事，不长一智”、“事非经过不知难”，必须绕了一大圈之后，自己遇到灾难了，或者生重病了，如果生死心切，对生死轮回看得很重要，他就会回过头来反省自己平生所学的能抵得了生死吗？如果现在死的话，从此就可解脱生死，脱离六道轮回吗？还是心中茫然没有把握？如果他以前听闻过念佛的道理，这时种子就会浮现，就会念佛、靠佛，佛会让他有所依靠。

25.我们心中都有怖畏，有什么怖畏？就是六道轮回的怖畏，所以必须要寻求依靠，因此才要念佛求往生，如果自觉自己是个贤人、善人、会修行的人，有办法自己离开六道轮回，不陷在六道魔王手掌中的话呢，那他就不会殷切的求生极乐世界了。

26.以圣道门来说，是不可能有“机法二种深信”的，因为会修习圣道门是认为自己是圣者的根器，只有学净土法门的人才会去靠弥陀的力量、靠弥陀的救度，差别是靠自力多或他力多，还是完全的靠他力，这就是看对“机法”有没有了解、体悟与深信。

27.五逆十恶，具诸不善业之愚人，他若有智慧，就会去行善，不会去作恶，他既然会作恶，是因愚痴的缘故。如此愚人，不是别人，我们生生世世都是这样的。

28.我们如果真正深入去检讨自己的根机，就会发现我们不够资格，是没有力量学圣道门的，若是对自己缺乏自知之明，而去走圣道门，我们还会再度地继续轮回。我们在日常生活中能够把“五戒”持好是很不容易的。比如说不打妄语，我们心中明知要真诚清净，言行一致，心口一如，打妄语是犯戒，却往往会说妄语。而不偷盗，就是不取不应该取的，甚至花费超过自己本

份应得的东西，也算是偷盗；甚至在公司里用公司的邮票、信封、信纸啦，也算是偷盗；别人或公家的物品，小如针线、大如钞票，擅自拿取，也算是偷盗的范围。我们用五戒的镜子来照照自己的言行，就知道很容易犯。《地藏经》说：阎浮众生，举止动念，无不是业，无不是罪。

29.以我们来讲，可说生生世世所累积的三业行为，都是在造罪造业，没有脱出六道轮回的力量，只有日益累积、加剧轮回的业力而已。所以，善导大师说我们是“常没常流转”的众生，“旷劫以来，无有出离之缘”。简要而言，我们若不念弥陀，必将堕落地狱，因为谁敢说他生生世世都能拥有人身、遇到佛法、不会堕落三恶道？

30.我们就像法然上人所说的，所谓净土法门就是“还愚痴”，然后靠弥陀的愿力往生极乐世界。不管有入三昧、没入三昧，有证果、没证果，都还是求生极乐，一旦往生极乐，都平等平等。

这并不是说入三昧不好，菩萨的行为不好，而是要确认我们就是这种根机，深信自己现在就是罪恶生死凡夫，旷劫以来长时流转，以自己的力量根本没办法出离三界，只有老老实实、踏踏实实的以我们这种根机来专称弥陀名号，靠着弥陀的愿力就必定往生。

31.净宗法师有一段话谈的很好，他说：“一个真正信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土的念佛人，他必定是一个恭敬谦卑的人，他看不到自己的善，他所看到的只是自己的恶，就像在太阳底下看不到蜡烛的光，如果还看到蜡烛的光，就表示还在黑暗的房子里面。”所以，对于一个信机信法的人，他只有自感惭愧，知道自己是一个罪恶生死的凡夫，他不会觉得自己能有任何修行。在阿弥陀佛的救度之下，即使能做什么事，也会觉得没有什么了不起。

32.有了机法两种深信就是信心决定，就是金刚信，不会再改变，不管是深、浅或心的感受如何，都算是深信。会改变，不是对机没有深信，就是对法没有深信；对机没有深信，对法一定也没有深信，对法没有深信，对机也一定没有深信。这两个深信是一体的，有机深信就有法深信，如果只是信机而不信法，那不算信机，只是一般的“罪恶观”。

“罪恶观”净土门有，圣道门也有，我们这个法门的机深信与一般的罪恶观不同，我们是从信靠阿弥陀佛的本愿来说他的罪恶观是深信机。

理解这两个信内容，无非也是自觉凭自力无有出离之缘，八万四千法门当中唯有弥陀本愿这个法门才能使众生有出离之缘，而且可以快速成佛。

33.虽言信机、信法，并非信心有两种，是一个深信，从机、法两方面来说明。信机即“舍自”，信法即“归他”。一个信心之中圆具舍自与归他，此是净土门他力之信相。

34.阿弥陀佛成佛了，他的愿是金刚不变的，所以我们无疑无虑，随顺佛所说，不加怀疑；心中没有怀疑，当然也就没有种种“可能或不可能”的忧虑、顾虑，所谓“无疑无虑，乘彼愿力”，依靠阿弥陀佛的四十八大愿，尤其是第十八愿，那就“定得往生”。

35.净土法门的核心“机法两种深信”，机法两种的道理能够了解深信，就不会退转，就决定往生。

36.善导大师的机法二种深信，罪恶生死凡夫之机，感受到正当堕落悬崖时，突然被佛扶起来；在海中挣扎喝水时，被佛抱上愿船。所谓绝处逢生，置之死地而后生。

故此法门是完全他力、绝对他力的救度法门，无丝毫的自力与造作。因此龙树菩萨譬喻为“乘船”，坐在愿船上的人既不必付船票，也不必帮忙驾驶；自己尽管有何力量，在此也置于无用之地。何况就是因为毫无力量，才会堕落，才会被救。

堕落与被救是同时感受到的。心中有平安、喜乐，有感恩、惭愧；因为机的罪恶感在内心发露与法的大悲愿在内心发酵，故性情会转变。以前刚强计较，现在柔和不争；以前缺乏慈爱，现在有了悲心；凡一切的逆境挫折，都会反省是自己的过失，或宿世的罪业，而不会责怪别人。此后的生活是对佛有信心，对己有愧心，对人有爱心。

37.法深信，就是善导大师所讲的：“众生称念，必得往生。”至于机深信，我们可以自问：若真确认自己无有出离之缘的话，机的深信就在里面了。因为“众声称念，必得往生”，所以净土行人最好不要去追寻某一种感受，要把那种观念舍掉。

38.净土法门的根本，是深信“机”、深信“法”。有“机”的深信，人就会谦卑柔和；有“法”的深信，就会对他人恩慈体贴，就好像阿弥陀佛对我们一样。对“机”深信，会改变我们的气质：气质改变，行为就会改变；行为改变，习惯就会改变；习惯改变，个性就会改变；个性改变命运就会改变。

总之，对“法”深信，心性、气质、行为、个性也都会改变。除此之外，念佛如果有寂静的体会，心境、个性也会改变。

39.净土法门就是一方面体会自己业障深重，没有能力修行，没有能力了脱三界六道轮回，必须领受阿弥陀佛爱心的救度，就是──“信机”跟“信法”。

信机，“机”就是自己，体悟、相信自己是罪业深重、恶性强盛的人。如此他的心就会柔软、谦卑下来，凡事不会贡高我慢，不会去计较、批评、争夺。真正学佛的人，很容易体悟这个道理。因为学佛的人，若以法镜来照自己，就会原形毕露，显现自己的本来面目，那时候，我们连看都不敢看，会非常的惭愧，感觉非常的丢脸，这就是对机的深信。

对法的深信，就是对阿弥陀佛的慈悲，对阿弥陀佛的救度深信。阿弥陀佛对我们是绝对的包容、彻底的原谅，把我们当成他的独子，没有任何条件、差别，彻彻底底、毫无的保留的来爱我们、护我们、救我们。

总而言之，学佛的人要有“机”、“法”的深信，自然就较不会烦恼、计较。

40.阿弥陀佛要救度的对象是谁，我们不用去寻找书本上的其他批注，也不必问别人，我们问问自己──自己是什么东西，就可以知道阿弥陀佛所要救度的对象是怎么样的对象。

41.信心决定的念佛，以及信名号的念佛，这两种是一种。因为信心决定的内容，就是这句名号。这句名号就是阿弥陀佛的愿力，阿弥陀佛的愿力完全显现在这句名号中。

信心有两个方面：一方面就是信机，一方面就是信法。这两方面实际上是一个内容，只是分开来解释而已。

42.领受弥陀的慈悲就是信机、信法。信机、信法这种信，是很深刻的信，叫做“深信”，深信就是决定性的信。

43.若论众生根机，虽谓千差万别，可归纳为四：
一、利根无逆罪，如阿难等；
二、钝根无逆罪，如般陀等；
三、利根造逆罪，如阿阇等；
四、钝根造逆罪，如下品等。
若论法门数量，虽谓八万四千，亦可归纳为四：
一、胜而非易，如法华、天台与禅密；
二、易而非胜，如净土要门；
三、非胜非易，如小乘阿含；
四、亦易亦胜，如弘愿念佛。

44.我们是一个学佛的人，必须依照佛所讲的戒作为我们三业以及生活的基本规范。所以，不管圣道门也好，净土门也好，基本上都要有向上、向净、学佛而成佛之心，都希望能做好佛陀所要求的戒律，如果没有这一种观念，就不是学佛人了。

再进一步，他发现自己有心无力，应该做而做不到，心虽有所向往，可是业障来了，习气来了，没办法降伏，所以才需要归入弥陀的救度，如果是这样的话，就有机的深信。有了“机深信”的话，心性自然会柔和，所以，有没有机的深信？也可从自己的心有没有惭愧、柔和、柔软……来判断。

另一方面，如果有法的深信，自然就会“阿弥陀佛爱我们，我们也去爱他人。”如果是圣人的话，就会做得很圆满。我们是凡夫，所以做得不圆满；因为不圆满，才更要有柔软心，更要有惭愧心。

45.平生都专念弥陀名号，而且愿生极乐，坚定不移，同时对弥陀的悲心救度有了体认，对自己的卑微下贱有了体认，这就是机法二信。有机法二信的人，他的心性、气质、言行都会有改变的，既有这样的改变，他的不良业习、遭遇也会随之而改变。

46.念佛时妄想纷飞乃自然之事，有妄想才是凡夫，才是弥陀正客；若无妄想，已是圣众，则非弥陀救度之对象。故应以有妄想而更深信机法一体；能作此想，则妄想即是惭愧、谦卑，与安慰、法喜之源。

47.一个机法二信的人，就是明信佛智，就是永在弥陀的光明当中，他的往生是平生就已经决定了，这就是平生业成了，不必等临终瑞相，也不必等临终的助念，他是活在阿弥陀佛的怀抱当中，他是过着薰染弥陀悲心的生活。他内心一方面有自己贪瞋痴烦恼妄想杂念这些习气，也因为感觉体悟到自己这种习气习性浓厚难以断绝，所以这颗心就柔软下来，有惭耻之心，体会到一即一切，所以了解别人也有这种心，因而互相包容、互相体谅。

48.“二种深信”之文是就信（信心）而言，“正定业”之文是就行（称名）而言；显示信本愿之念佛是信行一体、信行不二、信行不离，此义善导大师之《往生礼赞》的前序亦言：“深心”即是“真实信心”：信知自身是具足烦恼凡夫，善根薄少，流转三界，不出火宅。今信知弥陀本弘誓愿；及称名号，下至十声一声等，定得往生；乃至一念无有疑心，故名深心。

49.一念无疑的二种深信是往生的正因，不论定善，不论散善，不论逆恶，十方所有一切众生，往生在此信心，信“上尽一形，下至十声一声一念，亦得往生”。若发起此信之当时即已临终，来不及口称念佛，则当下往生极乐；若寿命延长之间，则尽形寿称名念佛。

50.凡夫深信自己三业都是罪恶，永沉轮回，无出三界之力；然此凡夫是弥陀深生悲愍，为其发愿立誓所要救度的对象，此凡夫恐惧不安的心中，体悟弥陀本愿力的摄护救度之真实，而毫无疑虑地信受弥陀本愿之救度，当下即时获得往生决定，此即“无疑无虑，乘彼愿力，定得往生”之意。亦即《大经》所言：“设我得佛，十方众生，若不生者，不取正觉。”“吾誓得佛，普行此愿，一切恐惧，为作大安。”“我当哀愍，度脱一切，十方来生，心悦清净。”“常运慈心拔有情，度尽阿鼻苦众生”的宗旨。

51.我们是罪恶生死凡夫，如果依照各自接触的杂缘去学的话，还是不离生死；如果接受阿弥陀佛为我们所选择的称名念佛，就能够往生成佛。所以，忆佛、念佛是因，往生成佛是果。

52.一个人如果有“机法两种深信”，就会毫不勉强、自自然然的“念念不舍”。因为有嘴巴就能出声，有心就会起心动念，只是将他转为名号而已。

53.因为有“机法两种深信”，八万四千法门就没有一个法门学得来了，因为他一无所靠，后退无路，两边也无活路，就像走在白道上。走在白道上就是机法两种深信的现象，走在白道之上，八万四千法门怎么还有一个法门可以靠得上呢？他一定是正念直来，这种众生已经在阿弥陀佛的摄受当中，不可能再堕入水火之难了，也不可能后退，将不再轮回于六道。

六、念佛警策

1.随着距离佛陀入灭年代的久远，感化的力量次第微弱，社会的风气愈益浇薄；修行有心无力，证果遥遥无期，这是教界当今的现象，可说触目皆是。从物质方面而言，厚生利用之术一日千里；然断惑证真之道如江河日下，这是无可置疑的事实。故大圣佛陀预先断言“末法时中，未有一人得者。”一种法门不论如何殊胜，如果对于众生是难行，甚至不能行，则此法于众生无利益可言。

2.旷劫以来，我们生生死死、死死生生，比一般人更深的功夫我们可能都已学过、修过，但是一直没有离开生死轮回，所以反反覆覆，有时候转生为高僧，有时候转生为一般凡夫，就算现在能够入禅定，也还是一个凡夫。即使非想非非想处天那么深的禅定，有大神通，还是脱离不了生死轮回，寿命到时还是随业流转。

3.世上学佛念佛的人很多，但大部分都为了求得现生的福报，或是下辈子还能够得好人身，再度获得人身的种种福报，如果是这种愿的话，就跟阿弥陀佛相违背了。

因为第十八愿说的是“欲生我国”，阿弥陀佛是要我们往生极乐世界，离开生死，可是我们偏偏进入生死；阿弥陀佛要我们往生极乐世界，可是我们偏偏要长住娑婆，这就跟佛愿相违背。跟佛愿相违背的话，就不能往生；不能往生，我们一辈子念佛就尽付东流了，因为没有达成最终目标。

4.往生不在念佛的功夫，而是在于名号本身的功德，在于弥陀愿力所使然；既然这样，也无所

谓念得好与不好，念得好与不好都能往生。

5.往生极乐世界就如印光大师所说的，比下辈子再度当人还来得容易，为什么？往生极乐世界是现成的，只要你愿意，只要你念佛，就能够往生；可是下辈子当人，必须要累积五戒的功德。累积五戒的功德很困难，而念佛很容易，所以往生极乐世界成佛比你轮回来当人、生天还来得容易。

6.学习净土宗，如果不回归到善导大师的解释往往都会半途而废，原因就如善导大师说的“纵发清心，犹如画水”，我们即使有某一种体会感受，都是不可靠的，往往是“遇缘即现，境过则迁”，因为心境会改变，不是永恒的。永恒不变的是这一句弥陀名号，永恒不变的是依靠这一句名号，只要以每个人目前的根机去称名念佛就可以了，我们的信要回归到这样的信，信这样的内容。

7.体验或感受是一机一缘，非普机普缘；体验感受是一时一境，非恒久普遍。故善导大师言：“纵发清心，犹如画水。”

又体验感受之后，其体验感受即置之，其心口唯是南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛之六字洪名。因为凡夫皆妄，动念即乖，唯称念南无阿弥陀佛是真，是以古德言：“世间皆假，唯佛独真。”

故本愿文之“至心信乐”归在何处？在于“乃至十念”之称名念佛。

8.一个对往生没有信心的念佛人，会有两种现象：一是内心一直忐忑不安，忧虑重重；二是有可能会退转，不再修净土，而去学其他的法门。那就辜负了阿弥陀佛为十方众生，以五劫的思维而建立四十八大愿，以兆载永劫的时间，积植菩萨的无量德行，岂不是辜负了弥陀的悲心？辜负了弥陀的愿行？

9.不可向内心寻找信心，凡夫之心皆虚妄不真；应不顾内心之妄想烦恼，直承外在之弥陀救度。但静心思惟外在之佛力救度，“衣里明珠”之信心自现。

10.近代佛学家欧阳竟无居士，他对佛学很有研究，尤其唯识学方面，被认为是大师，在中国大陆北方，可说是第一把交椅的佛学人物。但是欧阳竟无临终的时候很痛苦，他流露出自己的心情说：“唉！还不如一个乡下一字不识的念佛者。”因此他又跟身旁的人说：“一生所学，到此都不得力。”而劝大家老老实实念佛。欧阳竟无佛学底子是很深厚的，可说是一代宗师，但他学佛主要用力是在学问上，而不在于藉教观心、依教奉行，所以虽说一生研究佛学，然而可说只是“记问之学”。因为，一个人如果不藉教观心、依教奉行，等于只是增加自己的妄想杂念，到最后眼光落地时常会手忙脚乱的。

11.苏东坡临终时是什么心情、什么感受呢？他心中还是恐惧不安。但毕竟他是学佛的人，有人就问他有没有净土？他要不要往生净土？有没有求生净土的意愿？他说，净土是有，但个中把握不住。也就是说，他指着自己胸膛，表示他相信有净土，可是他心中没有把握，不晓得如何才可以往生净土。苏东坡对净土向来不是很关心，他所关心的是禅，但人到最后盖棺论定时，他一生所修行的，能不能让他依靠、安心，让他解脱，临终是一种证验。而苏东坡临终之时，是过不了生死轮回这一关的，反而不如一位平生老实念佛的愚夫愚妇，临终的时候，往往能够自在安然，甚至预知时至。

12.第十八愿是摄取，唯除五逆就是抑止。抑止当中有摄取，摄取的事实在哪里呢？下品下生，就是摄取。摄取当中有抑止，抑止在那里？在十二大劫这段文中。亦即虽然是往生了，但告诉我们，因犯了五逆，所以十二大劫在花胎里面，这就是又回到五逆谤法的抑止了。

之所以摄取当中有抑止，抑止当中有摄取，摄取当中又有抑止，种种方便，无非要警告我们，五逆谤法的罪非常重，不要犯；因为还没犯，所以不要犯。犯了的话，回心转意来念佛，就能够被救，是这样的。但是摄取了，被救了，在花胎里面十二大劫，那还是抑止了！这就是在警惕我们不要作恶，劝勉我们要尽量行善的来念佛，持守戒律来念佛，做一个好人来念佛。

13.“不问罪福多少，劝专念佛名”之文，正显示弥陀本愿无碍救度之法门，以消除一切疑见之执着：如此，有人执着罪福因果，修福应生，造罪不生；另或有人执着福多罪少，尚可得生，罪多福少，则不得生。

有恶见之人，滥解弥陀救度，对“不问罪福多少”这一句，误解为罪不可畏，福不必修，若有畏罪修福者，是未信弥陀愿力之人；因而增长放逸懈怠，任性胡作非为。此等之人，犹在问罪

福之中，以修福为非，造罪为是，致执此邪见，而自谓信心决定，是净土之因。亦有称自身是罪恶凡夫故，放纵三业，任情为恶，都无惭愧，放言“我实他力行人，乘佛愿力，定得往生”。如此等辈，与弥陀本愿不相应，可谓欲求超升，反更沉沦。

14.我们应该细细思惟：此生庆幸，得难得之人身，若不得人身，现在已堕三恶道了。三恶道之苦，苦不堪言，比人间任何苦超过千百万亿倍，所以人生再怎么样地苦，若能想想三恶道，则此苦不苦，反而深觉庆喜，幸得人身，不然就在三恶道了。

15.念佛法门极其简易平常，不可好多、好杂、好深、好玄、好难，或寻奇觅巧，欲与人不同；否则如羊走迷，必入歧途，遭受蒙骗，将再度沉沦，不得往生，因为这些皆非往生之因。

16.要有什么果，需有怎么因，所谓“要怎么收成，先怎么栽”。能把自己当成愚夫愚妇，与人无诤，于世无求，“不与人诤，亦无怒容”、“随作务，随念佛”，这样就能预知时至，顺利安然往生极乐世界。

所以，我们看一些预知时至的人，往往都是一些个性诚朴老实念佛的老阿公、老阿婆比较多，至于会讲经说法而不务实修、喜欢展现聪明智辩、钻牛角尖的，往往与一般人一样，如佛所言：“大命将终，悔惧交至。”

17.一个人能够预知时至——所谓“若临命终，自知时至，身无病苦，心不贪恋，意不颠倒，如入禅定”，要能够这样的话，往往都是常常念佛的人，也就是有事无事都把这句佛号挂在口中、悬在心上。而且，他念念之间都很专注、很摄心，杂念比较少，能够念到所谓“净念相继”，这样的人往往能够预知时至。

18.诵经有诵经的功德，但是“经”是告诉我们一条路走，所以我们诵经、阅经之后，就要去实践，因为佛教是实践的宗教，而不是讲哲学理论而已。

诵经最好是诵《无量寿经》、《阿弥陀经》，其他的经典有时间再诵、再去研究。诵经之后最好有几十分钟的时间念“南无阿弥陀佛”，如果时间不够，宁愿少诵经，多念佛。

19.诵经是用嘴巴在诵经，念佛则等于是用全身心性命来诵经。

20.虽然感应是因果之事相，但佛教不以感应为目的，乃以此感应之事相，知佛说之真实，而起信心、念弥陀、生极乐。否则，但以感应为目的，只要有感应就信，若不知佛理，不分邪正，则容易走火入魔，或误信外道邪教；欲求超升，反更沉沦。是故，不可执着感应，也不可妄求感应。

21.或许有人会时刻的跟阿弥陀佛祈求，希望阿弥陀佛能够偶尔显现在他的梦中，或者在静坐念佛当中现个影子给他看，或者跟他对话，或者希望自己有异于一般人的感觉、感受、感应、感悟，成为阿弥陀佛的骄子、佛的唯一，别人没有但我有，甚至某一种通力、感受、历练，自己也好奇的想要去历练一番。

其实再怎么样，我们的心是无常的，最后也会归回平静，可是还是想去历练一番，然后再回归平凡、平常、平淡、平实的念佛。有的同修莲友或许存着这种心，但这是一种危险的观念。为什么？因为恐怕一去不回，结果万劫不复，所以是很危险的。

22.学净土法门要平凡、平常、平实、平淡，不要好玄妙、不要好奇特，如果喜欢玄妙的、高深的、奇特的，就会看轻我们这个法门，那往往会迷失，觉得我们这样没有什么高深、玄妙、奇特的，好像很平常平淡。其实真正的伟大是在平凡当中，真正的高深就在平常当中，真正的殊胜是在平实当中。

23.一个真正信佛教、信弥陀大慈大悲救度的人，不可能有“我一辈子尽量为非做歹，最后再来念佛就好了”这种错误的观念。

24.如果有人认为能被弥陀所救，就可以放逸，这是理解上有问题。

25.临终一念亦能往生，则平生念念常能安心。故不可远抱临终侥幸的卑劣心态，而延误平生业成的神圣大事。

26.弥陀救度，主动平等无条件，不论一切，超越一切；任何人只要愿生极乐，专称佛名（“欲生我国，乃至十念”之意），零度亦救，一百度亦救。善导大师于“二河白道”形容弥陀之保证、弥陀之呼唤而言：“汝一心正念直来，我能护汝，众不畏堕于水火之难。”因此，凡是“专称佛名愿生”（一心正念直来）之人，则不应有水火湿烧之畏（不畏烦恼之意）。

弥陀救度，既无条件，则不可以心情之如何论弥陀之救与不救。心情乃是无常，遇缘则生，缘过则灭，缘生缘灭，本无实体；佛言“观心无常”。尤其业障深重、烦恼炽盛之凡夫，易随境转，然而不管转喜转忧，皆无碍弥陀之悲救。因弥陀之救度，过去、现在、未来，皆犹如金刚，永恒不变。

27.若是要听到弥陀的呼唤，那是指自己要有某一种感受，某一种深刻的体验，如果这样想，往往就会偏差。因为人的心是无常的，有时候在某一种环境因缘之下，有了激动的感受，但是，所谓遇缘则现，事过境就迁了，心的感受会转变的。因为我们都还是凡夫，是个贪瞋痴慢疑的凡夫，烦恼来的时候，以前的感受就没有了，就变化了。

所以不变的是阿弥陀佛救度的道理，会变的是我们的感受，因此不要以我们的感受作为信心的标准，也不要以我们的感受作为往生的条件。简而言之，弥陀的呼唤在哪里？不在自己的感受当中，而在这一句弥陀名号。

28.有人追求“一念的信心”，又体悟不到，于是放弃称名，一直要追求那个信心的境界。但是，人生无常，如果现在死了，那就轮回去了。何况在称名当中，信心就在里边了。怕的是，有人一方面称名，一方面认为不够，结果修其他法门去了。

29.无知之人，执一念之信心，舍一生之称名，则信既非信，行亦无行，全非本愿法门。

30.随自己的根机能念佛到什么地步就到什么地步，即使念到某一个地步，也不要认为这样对阿弥陀佛的救度更有帮助、往生更可靠、品位更高超。即使没有到任何地步，也不要自卑，认为自己往生不定或品位不高。若有这样的观念，就不是我们这个法门的行人了。

31.弥陀的救度在念佛之中已经完全具足，无欠无余，何以自苦自恼直到今日！

32.人皆有念，不念佛便念杂念；念佛出佛光，念杂念出灰暗光。

33.法然上人意，一切无如念佛为要！凡妨碍念佛之事皆应厌舍，凡助成念佛之事皆当奉行。此实为念佛人处理一切世务之准绳。

34.我们这个法门再怎么讲都离不开弥陀本愿救度与弥陀本愿称名，都是环绕这个核心与宗旨在阐释，所以不论何时我们听闻的时候每次都要把它当作第一次听闻，万古常新，永远都是新鲜的，不要认为已经学习过了、已经听过了、了解了。应该对我们这个核心宗旨非常的好乐不厌倦，为什么？因为这是法门的根源，也可以说是弥陀的生命，也是念佛人的生命。

35.净土法门“易行难信”，不过一时信不来也没有关系，就先肯定它，然后依教奉行，持续的去温习，阅读思惟。如果说：“我信不来，不等我相信以后，我不可能依教奉行的”，那这样恐怕就要继续的轮回了。

36.俗话说“有其心，必有其行”，内心是存着什么样的心，外表自然就会显现出怎么样的言行来；同样的，一个对阿弥陀佛百分之百信顺、依靠，愿生极乐世界的人，自然也会对娑婆世界的事情看得比较淡，甚至于毫不执着，而对往生极乐世界这件事，则看得比较重，非常的重，甚至于百分之百的重，可以说他的一切生活、作为的目的，都是为了往生极乐世界。

37.真愿往生，专称佛名，其心决定，净土莲华，现其色相。“真愿往生”，是真的打从内心愿往生弥陀净土，而不是口头上说说而已。如果现在愿往生，可是临终的时候，被丈夫或被太太一留恋，就说：“阿弥陀佛，我不想去了，如果跟您去的话，我太太怎么办？我先生怎么办？”那就不是真的愿往生了。

38.净土法门是难信之法，如果我们体会不到念佛的好处，心里就不踏实，讲出来的不圆满，就容易令人误解。

39.依佛之意，能信念佛往生，叫作智者，有大善根大福德，是有眼人，有耳人；不信念佛往生，叫作愚者，无善根无福德，是无眼人，无耳人，一息不来，便堕恶道，佛说“可怜愍者”。

40.念佛法门不可讲得很杂、很深、很玄、很难，或别立新义，欲显异惑众；要讲得平易朴实，亲切自然，使得连不识字、没有文化的老太公、老太婆也能听得懂、做得到。否则不如不讲，以免上违佛意，下误众生。

41.印光大师说：“余门学道，蚁子登山，念佛往生，风帆顺水。”意思就是，学其他的法门就好像蚂蚁爬山，人登山都不容易了，何况蚂蚁爬山，遇到水就过不去，遇到野兽恐怕会被踏死或被吃掉，何况有风、雨及种种山难，是很危险的。而“念佛往生，风帆顺水”，风帆又遇到顺水，几乎都不用力量，顺着风自自然然的就会到达目的地了。不往生极乐世界，那肯定还在娑婆六道轮回，既然还在娑婆六道之中，谁能保证生生世世都能生而为人？即使转生为天人，福报尽了，还是要堕落啊！只有往生极乐世界才妥当，一旦往生极乐世界，则永断六道轮回，生生世世的业障、业报，就和我们毫无关系了，所以必须要求生极乐世界。

42.我们一定要清楚了解，到了临终之时，在二选一的紧要关头，你就不可以再对世间的一切存有丝毫贪着的心，因为你既已知道这是人生最后的时刻，这世间已经和你无关了，你再怎么留恋，再怎么执着，再怎么想停留在这个世间，都必然是徒劳无功，已经是不可能了。所以，当肉体已不能由我们作主，已经到了临终之时，这个时候我们的执着之心就一定要全部放下，这样就可以决定往生。如果这时还是执着不放，那就表示平时说要往生极乐世界的心是假的，不是真的，这样就退转了。

我们要再进一步了解，因为你有你自己的业，你的子孙有子孙的业，我们死后如果还没有往生极乐世界，也还没有堕入地狱，也没有上升天庭或立即投胎转世，这样就是在中阴身，中阴身顶多是四十九天，在这个四十九天当中，随着过去生生世世，与今生今世所造的善业、恶业去投胎转世，所以中阴身（俗称灵魂）不可能永远停留在这个家庭。因此即使我们再怎么执着世间，依恋眷属，留恋这个环境，或者是贪恋财产（动产、不动产），也根本无法让我们如意，因为每个人都是要随业受报的。

43.往生弥陀净土始终以“称念弥陀名号”为正定业，除此之外皆是杂修杂行。愿生之人，临命终时，佛与圣众，不请自来，“慈悲加佑，令心不乱”。凡夫之心，犹如猿猴，无静定时；然此理之信，如如不动，所谓“流急月不去，心乱佛常住”。若自行之外，尚欲化他，则可量力研读有关经论。否则，层出不穷之书，于己何涉？往生之后，三明六通，百千法门，不求自证。现在纵能背诵千言万语，临终一句难凭，唯佛是赖。

44.道绰大师说，依照《菩萨璎珞本业经》所说，要经过一万劫才能证到不退的果位，我们凡夫在娑婆世界都是烦恼深重，而且信念无根，如同轻毛，随风东飘西飘的，岂只是一万劫的时间呢？而且在这一万劫当中忽尔地狱，忽尔饿鬼，忽尔畜牲，忽尔人间，在六道里面浮沉，岂不痛苦吗？如果能明信净土三经所讲，只要专称弥陀佛名，在这一辈子不管寿命长、寿命短，往生之后就进入不退了，当下跨越了一万劫的时间与功行。知道了这个道理，为什么不舍难行取易行修净土法门呢？

45.十方众生往生极乐世界的功德资粮，都在这句“南无阿弥陀佛”万德洪名里面。也就是说，救度众生的力量，阿弥陀佛已为我们彻底完成，早已完全成就、含摄在这句万德洪名之中，没有半点欠缺。简言之，净土法门，就是随顺阿弥陀佛的救度，也就是随顺阿弥陀佛的愿力。只要我们不跟阿弥陀佛对抗，阿弥陀佛救度我们就很容易。

怎样的情形是跟阿弥陀佛对抗呢？就是不想往生极乐世界，这样就是跟阿弥陀佛对抗；或者认为虽然念佛，可是还不足以往生极乐世界，还必须靠一些自力功夫，或其他的功德，如果是抱着这一种观念，就是跟阿弥陀佛对抗，跟阿弥陀佛的愿力不相应，不相应就是有冲突。

46.“世间虚假，唯佛是真。”世间一切，森罗万象，都是虚假，不足系念。而且凡夫之心，也都是虚妄、杂念、烦恼，无一真实，不可安住。是故，若不念佛，必念虚假、妄想、杂念、烦恼。与其生妄想杂念，起无明烦恼，遭恶鬼吐痰；何不系心，安住弥陀，与佛同在？

47.凡夫习气繁重，念世俗五欲之心强，念弥陀佛名之心弱，故应自我惕励，不应自我放任。当然睡眠、作事等不能念则姑且置之，其他时间即应念佛。若喑哑者，则可心中念佛，存想佛恩。

48.不管有没有受戒，甚至有没有皈依，只要懂得阿弥陀佛的慈悲，就可以随缘、随份、随力去

给人家讲，把我们的法喜与别人一起分享，让弥陀救度的光明也普照到他们身上。

只是要注意的是：我们也要了解对方的根机，知道怎么讲对方才能信受，因为我们的目的不是为了讲而讲，而是为了他能够进入弥陀愿海，能够信受弥陀救度。这样的话，方便善巧非常重要了，怎样才能使他接受，这个就是我们所要注意的。

49.一般来说，初学佛的人，要一下子就接受这个纯正的净土法门不容易，因为他认为佛法广大高深，总会忍不住想要广泛涉猎，涉猎之后，才会慢慢发现自己的能力有限，以及自己所真正要的，之后才会专修专行净土法门。也有的人学佛很久，看得多、听得多、学得多，道场也走得多，最后才接触到这个法门，这时若要他将以前所学的统统放下，就会舍不得，感觉“我好不容易把《金刚经》、《楞严咒》、《大悲咒》背下来了，而且固定每天都念多少遍，现在要我全部都放下，只专念一句佛号，岂不是太可惜了？”其实还是要舍，所谓舍得、舍得，不舍就不能得。

50.信以后不再怀疑，这就是真正的信；信以后还有怀疑，那现在就不是真正的信。其实人都有烦恼，有时会贪、瞋、痴、疑。所以往往会对某些人、某些事产生某种怀疑。如果对阿弥陀佛的救度一时不能彻底肯定、认同，也无妨，只要自觉我们没有第二条路，唯有念佛才能得度，那么虽有那种莫名的怀疑，则障碍不大。你即使有怀疑，你自己心里还是晓得有阿弥陀佛，有阿弥陀佛的救度，还是会继续念佛的，照样在弥陀光明的摄取不舍当中，临终阿弥陀佛就会显现来迎。

51.我们学佛人要安贫乐道，家里面的摆设朴实简洁，不浮华，不杂七杂八，有用的才摆设，没有用的通通不摆设，而摆设就是要整齐清洁。因为这个世间是我们的旅社，我们是过客，闲杂的东西都是身外之物，所以太过于世俗的东西不摆设，摆设都跟佛法跟净土有关系的，让我们眼睛所看都是极乐世界有关的景象。这是显示一个人信仰的深度，若不是这样，他信仰的深度还不够，还有限，甚至还是肤浅的。信仰越深才能越得到它的精髓，我们这个法门，你信仰越深越专，千人则千人往生，万人则万人往生。

52.我们这个法门是不管你知道不知道，相信不相信，只要你念佛就能够往生极乐世界，所以善导大师说“众生称念，必得往生”。不过话说回来，你如果都不知道，都不相信，让你专修也不可能，所以我们就要去知道，要去相信，我们就会专修，这样心底就不会有怀疑的念头，也就不成障碍了。

53.念佛时妄想纷飞乃自然之事，有妄想才是凡夫，才是弥陀正客；若无妄想，则非弥陀对象。故应以有妄想而更深信机法一体；能作此想，则妄想即是惭愧、谦卑，与安慰、法喜之源。

又事多务杂容易令人心烦气躁，使念佛不静，应以尽分而随缘的观念看待一切。因缘和合的世间，缘起缘灭，不必过分看重。

道场大众，若能和睦相处，便能身安道隆。欲求解脱困境，只有系念弥陀，任佛安排。

54.净宗行人，不可寻奇觅巧，喜好别异。应该平凡、平常、平实、平淡，一心念佛、安心念佛、息心念佛、老实念佛、守愚念佛，轻松自在念佛、心无挂碍念佛、行住坐卧念佛、时处诸缘念佛、念念不舍念佛，欢喜则欢喜念佛，烦恼则烦恼念佛，总之，唯“一向专称弥陀佛名”。

七、皈命弥陀

1.三宝犹如暗室的明灯，歧途的指南，苦海的慈航，火宅的甘霖，贫者的宝物，病者的良药。皈依三宝：如囚出狱，如子归家，如迷趋觉，如苦得乐，如堕反升。

2.学佛首先要“皈依”，但是皈依不是目的，皈依只是初步、基础，皈依的究竟目标是要成佛，如果学佛或皈依的目标不是成佛，那么他就不是真正的学佛，也不是真正的皈依。

念佛也是如此，如果念佛的目的不是为了成佛，那他就不是真正的念佛。

3.皈依是真正信佛学佛的开始，是学佛的第一课，也是进入佛门的第一步。信佛学佛乃至成佛，要从三皈依开始。三皈依也是学佛成佛的基础，所谓“万丈高楼从地起”，若无地基，五层十层乃至百层高楼不可能稳固；若无三皈依，要脱离三界六道轮回乃至成佛，那是不可能的，可见皈依三宝的重要。

4.凡一向专称弥陀佛名者，即是真皈依、大皈依、无上皈依。

5.净土宗之本尊乃西方愿王阿弥陀佛，其佛格为报身报佛，是酬报因位之愿行而万德圆满之佛

。虽谓报身佛，实则三身（法、报、应）圆具于一身之高妙报身佛。

6.阿弥陀佛是西方极乐世界的教主，他发愿要救度每一位众生，阿弥陀佛救度众生的特色是：

（一）主动而来，不必我们请求拜托。阿弥陀佛在无量劫之前，就主动为十方众生发愿，建设极乐世界，修行完成救度十方世界众生的功德。他当时为我们发愿，我们并不知道，当我们轮回在地狱或是饿鬼、畜牲道时，我们都不知道阿弥陀佛已经在为我们发愿修行了。

（二）平等无差别：不分出家人、在家人，不分有修行的人、没修行的人，不分善人、恶人，阿弥陀佛的救度都没有差别。佛心冤亲平等，就是无我相、无人相、无众生相、无寿者相，哪有分别说你是高僧我就救你，你是一位下劣根机，一生没有行善积德，我就不救你，没有这些差别观念的。

（三）绝对无条件：任何人只要信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土，这种心一生不变，就已经得到阿弥陀佛的救度，获得必定往生的身份。于此娑婆世间，凡事都是有条件的，譬如说要当人，必须有守五戒的条件；要升天，必须有十善的条件；要移民奥克兰，更有一些条件，独有往生西方极乐世界是不需要条件的，只要你当下真的信受弥陀的救度，愿给弥陀救到极乐世界去，从此就专称这句名号，就已经被阿弥陀佛救度了。这不是我们修行的能力，是阿弥陀佛的无缘大慈、同体大悲。

7.所谓“无缘大慈”，缘就是条件，无缘就是无条件的大慈悲，救度不能救度的人，这种慈悲才是大；如果有不能救度的人，那么这种慈悲跟智慧就有范围了，就不是大了。阿弥陀佛的救度，是绝对没有条件的无缘大慈，而且阿弥陀佛已经完成了救度我们的功德能量，因此他才成佛的。

8.各宗各派的本尊是不一样的，我们这一宗的本尊就是“南无阿弥陀佛”，除了南无阿弥陀佛之外，不作他想。所以我们这个法门是唯以阿弥陀佛一佛为独一无二，可以说是独尊独一的法门。

何故安置本尊？罪恶深重之我身，感念阿弥陀佛救度之恩深，同时对阿弥陀佛归依之情切，渴慕阿弥陀佛，仰望阿弥陀佛，深切渴仰之余，不知不觉深生欲瞻仰佛身万德之尊容，欲顶礼佛身庄严之妙相，因而以万德庄严之弥陀妙相，作为本尊，安于佛堂，日夜瞻仰顶礼，表达渴慕仰望之情，这是念佛人归依之心的自然流露。

9.我们礼拜时，对象只有礼拜南无阿弥陀佛，他是我们唯一的本尊，其他诸佛菩萨都不是我们的本尊，那可不可以礼拜？当然可以礼拜，只是我们不是专门的、常常去礼拜这些佛菩萨。主要原因在于我们礼拜阿弥陀佛是一种身心性命的归投、依靠弥陀的救度，所以对阿弥陀佛是感恩戴德的礼拜；对其他诸佛菩萨的礼拜心情就不一样了。那这样是不是对其他诸佛菩萨的不敬呢？其实不是，反而是“顺佛教故”——随顺诸佛的教导。

10.我们的本尊，就是南无阿弥陀佛，本尊是独一无二的。因为“本尊”是信仰中最根本最重要的，是只可有一，不可能有二有三。尤其是极乐世界是弥陀所建的，救度众生的愿是弥陀所发的，我们之所以能够离开娑婆往生极乐，也是单单由于弥陀一佛独自成就，所以我们这个法门的本尊，只有南无阿弥陀佛一佛，无论是称念、礼拜、赞叹、供养，或者思惟、观想，都是专一南无阿弥陀佛。

11.我们的本尊就是南无阿弥陀佛。因此我们所遵从、供奉、供养、礼拜、赞叹、称念的，都只有南无阿弥陀佛一佛，所谓“唯此一尊，无二无三”。

12.所谓“皈”就是“归投”；“依”就是依靠他，信任他，在他怀中得到安稳，这样他就能够登上彼岸，解脱生死轮回的苦难。总结而言，我们皈依三宝其实就是皈依“南无阿弥陀佛”。因为无论是十方诸佛或是释迦牟尼佛出现在这个娑婆世界，都是要劝导我们、引导我们最后归投、依靠“南无阿弥陀佛”。

13.善导大师说：“南无”者，即是归命；亦是发愿回向之义。

“归命”是阿弥陀佛呼唤我们归回极乐故乡的命令，这是从佛那边来解释的；再者，“归命”就是归顺阿弥陀佛呼唤我们回极乐故乡的命令，阿弥陀佛的命令我们不违逆，我们归顺他，这也是归命的意思。

所以“南无”是“归命”，而“归命”有二种意义，一种是从佛这边来解释，一种是从我们众生这边来解释。众生在这娑婆世界，受着六道轮回，可以说极其无常，如果归投至阿弥陀佛无

量寿的生命当中，就能够跟阿弥陀佛同样无量寿，不再轮回生死，而且永恒存在。所以，“归命”也可说是将我们这个无常、造罪、污秽的生命，归入阿弥陀佛永恒、清净的生命，而与佛同体，跟阿弥陀佛一样成为无量寿、无量光。

14.以何心情皈依：一、真诚、恭敬、殷切心。二、了解三皈、清楚表达。三、郑重其事，以期圆满究竟。

15.一般来说，如果感受到佛法的好处，而想更进一步虔诚学佛的话，都会皈依。如果还没有皈依，表示对学佛、对念佛、对将来要往生极乐世界的心还不够恳切与殷重。

16.我们皈依三宝，皈依佛，就是皈依“南无阿弥陀佛”；皈依法，就是皈依阿弥陀佛本愿救度的法门，佛是“南无阿弥陀佛”，法是“本愿救度之法”，那么净土呢？是阿弥陀佛的净土，也就是报土。每一个学这个法门的人，只要往生到极乐世界以后，都没有阶位高低的种种差别。所谓“如来净华众，正觉华化生。”每一位往生的，都是由阿弥陀佛正觉花所化生的菩萨。所以学这个法门的，往生的净土都相同，莲花也相同，因为我们的法门是“一佛一法一净土”。

17.“寄花五净，风日不萎；附水灵河，世旱不竭。”道绰大师这句偈的意思是说，将我们这个无常的、生灭的、轮回的生命，归命于南无阿弥陀佛，因为阿弥陀佛是无量寿，而且在极乐世界永不轮回——生命超越过去、现在、未来三世而永恒存在，就无所谓寿命长短了。

18.衣服若脏，清洗则净；东西放久，要晒太阳，否则会发霉。罪过要发露忏悔，忏悔则清净。众罪如霜露，忏悔能消除，所谓“弥天罪过，当不得一个悔字”。

念佛即是忏悔，若愿生弥陀净土，专称弥陀佛名，即是根本皈依、根本忏悔。可谓一皈永皈，一忏永忏。善导大师说：“念念称名常忏悔”。

19.弥陀的慈悲是，即使我们不晓得念佛，没有意愿依靠他，阿弥陀佛一样很恳切的一直在我们面前，甚至跟我们合掌、要求我们、拜托我们，希望我们称念他的名号，依靠他，让他救度到极乐世界去，这就是“南无阿弥陀佛”，也是所谓“大慈大悲”的地方。

20.“除苦恼法”在于弥陀本身，凡是全凭弥陀救度的业深障重之苦恼众生，其苦恼立即消除，决定往生，不断烦恼得涅盘，此后只要一向专称弥陀佛名。

21.将我们罪恶的生命、污秽的生命、生死的生命，归入阿弥陀佛功德的生命、清净的生命、无量寿的生命，才叫做“归命”。

22.归命阿弥陀佛，就是用我们轮回无常的生命依靠无量寿命的阿弥陀佛，永恒的阿弥陀佛，绝对救度的阿弥陀佛。此后就专念南无阿弥陀佛，没有杂修杂行，这样生死根源一刀斩断，就决定往生极乐世界，决定成佛！

23.念佛人身心性命完全归付于弥陀，把我们卑微、渺小、无能无力的生命，污秽、罪恶的生命，无常、轮回的生命，归投依靠无缘大慈、同体大悲的阿弥陀佛，归投依靠清净无染、涅盘寂静的阿弥陀佛，归投依靠永恒长住、无量寿命的阿弥陀佛。归命阿弥陀佛的人，是活在阿弥陀佛的佛心当中，是薰习着阿弥陀佛的佛心在过日子。阿弥陀佛就是他的主人，一切苦乐祸福的背后，有阿弥陀佛在承担、在主宰，所以凡事不论顺逆，他都会想到背后所主宰、依靠的阿弥陀佛，因此就不会那么的忧悲苦恼，患得患失。

24.我们有没有贪瞋痴？有没有妄想杂念？如果没有贪瞋痴、妄想杂念，那就是阿罗汉了！阿弥陀佛若是为了救阿罗汉，经过五劫的思惟来发愿，经过兆载永劫来修行，岂不是没有意义吗？因为阿罗汉本身就可以离开三界六道轮回，何必要阿弥陀佛救度？所以阿弥陀佛要救度的是五浊的众生。

我们因为有烦恼而惭愧、欢喜来念这一句阿弥陀佛；同时因为我们有烦恼，所以才更加感恩阿弥陀佛的救度。凡是念佛要往生极乐世界的人，不要因为自己有烦恼、有杂念而感到退怯，感到往生不够格而怀疑阿弥陀佛。如果这样的话，岂不就让阿弥陀佛非常的失望、伤心流泪。阿弥陀佛本来就是不嫌弃我们，才为我们发愿修行、救度我们，所以只要任凭弥陀的救度，只要专称弥陀佛名，不管自己有没有清净的心，有没有一心的功夫，都不管。

_____

25.“造罪是人，救度是佛。”既信佛力，自知其罪甚深，除地狱外，无栖身处；除净土外，无得救法。在信受间，自知应忏悔而无忏悔心，应惭愧而无惭愧心，其罪恶实不可形容，如是之人，佛德薰心，心多柔软，常仰念佛恩，欲以现生行“还相回向”之普贤行，而深感心余力绌。

如是之人，欲善而不能，何况故意为恶，甚或以恶为庄严？断无此理。若其藉口弥陀慈悲救度而放浪形骸，则可知其未深深体会机法两种深信，非真实信者，未蒙佛恩，故其言行无佛德之薰习。

_____

26.一旦堕落三恶道的话，那么就是所谓的苦重、时长：痛苦非常的深重，而果报又非常的漫长，所以，要念佛！能够诚恳的念佛，就是真正的皈依。

_____

27.我们学佛的人，其实就是有一种惧怕的心才来学佛的。昨天晚上净良法师说，他从小就有一股无以名状的寂寞感，那种恐惧，又不晓得是有什么不安。那种心理状态其实是善根的发露。

看到影子时的那种心理状态，就是想嚎啕大哭。嚎啕大哭为了什么？不知道，莫明其妙；或者是寂寞袭上心头，好像一种凄凉的、寂寞的、感觉缺少什么的那一种心理状态。

一个踏上宗教领域进而修行的人，都是事先有那种心路历程。我们都会有那种心。如果能遇到佛法，那太好了；如果不能遇到佛法，就会悲哀地过一辈子，甚至走上自杀的道路。所以，很多大文学家、大哲学家到最后都自杀，因为他苦闷的心中，找不到滋润的甘露啊！黑暗的心中没有光明照射进来呀！

_____

28.病者善知识也，我依此病故，深生道心。亦依此病故，知无自力，唯有放开双手，任凭弥陀救度，专称弥陀佛名。（勉某莲友）_____

29.不知我病之重，则不能感谢高明的医生。不知烦恼病重，则不能感谢释迦、弥陀、善知识的深恩。

庆哉我身之病！越感自身苦，越愍同苦人；越生悲愍心，越知弥陀佛。知悲者，能悟佛之慈悲。喜哉我心之病！（勉某莲友）_____

30.一个学佛的人，就要时时刻刻观照自心，这样才是一个学佛的人；当心念浮起的时候，自己要能察觉到，自己在察觉到当下的念头时，当下要警惕自己就将这个念头消解；但是，我们知道自己没有这样的消解力量，所以我们将这个念转来念南无阿弥陀佛。

_____

31.“皈”即回转归投，“依”即依靠信赖，亦有保护、救度之义。人若心有皈依，则身得安稳，遇难不惊，平安度日。如人溺水，忽见船来，乃归投过去，上船安坐，依靠此船，蒙其救度保护。

一切凡夫，都是沉溺在六道苦海当中，头出头没，备受痛苦。佛说：“三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。”又说：“人生是苦”、“六道苦海”。沉沦六道苦海的众生，三宝是救度的大船，只要真心归投依靠三宝，进而依教修行，便能脱离三界火宅、六道苦海，甚至成佛。所谓：“生死为海，三宝为船，众生皈依，即登彼岸。”

_____

32.在历史上出现在我们地球上的佛是释迦牟尼佛，而十方世界亦有无量诸佛。皈依三宝，第一是皈依佛，以释尊及十方诸佛为老师，可说光荣之至，庆幸之极。法——释尊所说的经典，亦即宇宙人生的真理，修行的目标与方法。闻法修行，能明因识果，去恶行善，离苦得乐，脱出三界火宅，永离六道苦海，证悟涅盘寂静而成佛。

_____

33.以我们凡夫来说，连五戒都无法清净受持，十善都无法圆满力行了，更何况是证悟脱离轮回的出世间法？这样想来，我们根本不可能出离生死，这是令人非常悲痛的一件事，若能理解到这件事，他就会全心灵归入弥陀的救度。

_____

34.法藏菩萨当然知道造作三恶道罪业的众生，靠他们自己的力量只能再度堕入三恶道，不可能往生净土的。所以，他要为我们成就功德，也就是不可思议的万德洪名，让我们只要称念就万不漏一，都能往生。等于是说：“我若成佛，国无三恶道，十方造罪众生，乃至十念，称我名号，必定往生；若不生者，我誓不取正觉！”

_____

35.归命有三重之意，就是“归之命”、“归于命”、“归投命”。

从阿弥陀佛那一边来讲，是阿弥陀佛在第十八愿所发出的“欲生我国”的呼唤。阿弥陀佛自从为我们发下四十八大愿以后，就一直在呼唤我们归顺他的救度，所以从佛来讲，是“归之命”。

“归于命”：从我们来讲，是“归于命”，也就是我们对于阿弥陀佛对我们的呼唤，我们不加反抗，而是随顺，阿弥陀佛说“欲生我国”，我们就“愿生彼国”，这一种愿生彼国的心，也就是归命的心，就是归顺阿弥陀佛的呼唤。

“归投命”：把我们的生命归投阿弥陀佛。这种归命，可以说是最彻底的归命。因为天底下最贵重的就是生命，能够把自己全部的生命归给对方，所谓“尽形寿，献身命”，当然是最贵重、最彻底的。

36.真正学佛的人，必然是无常心深厚的人；有了这种无常心，他就会发起修行的愿，经过一段时间，他更会发现，原来自己是一个十足的凡夫，善根很少，福德很薄，没办法靠自己修行。那个时候，他就会寻求假借外力使自己能够解脱得度的法门。那么，阿弥陀佛的慈悲誓愿，是他最后的希望，是他绝处逢生、柳暗花明的救度法门。

37.阿弥陀佛是为我们发愿的佛，是为我们修行的佛，是为我们建设极乐世界的佛，也是为我们完成往生极乐世界功德资粮的佛。

38.阿弥陀佛救了我们，不但救起了我们的生命，使我们不再继续六道轮回，而且是给我们无量寿的生命、无量光的生命，是给我们“无缘大慈、同体大悲”的生命，给我们佛的智慧的生命。可以说，不但是给我们生命，而且是给我们那么丰盛的生命，同时给我们极乐世界。

39.成佛是要生生世世、无穷无尽地行布施。阿弥陀佛在因地时，为了救度十方众生、为了十方众生都能往生成佛，而修菩萨六度万行，他为我们做的布施是什么？在《悲华经》第九卷里面，大意是这么讲的：阿弥陀佛为我们每一位怎样来行布施呢？阿弥陀佛为我们布施的眼睛，如一恒河沙那样多（恒河是印度的一条大河，其中每粒沙就表示阿弥陀佛为我们布施的一双眼睛，那所布施的，就有恒河沙那么多）；为我们众生所布施的耳朵，堆积起来如纯陀罗山那么高、那么多；为我们所布施的鼻子，如毗富罗山那么多；为我们所布施的舌头，如大铁围山那么多；为我们所布施的牙齿，如耆阇崛山那么多；为我们所布施身上的皮，足以覆盖三千大千世界所有的地；为我们所布施的血，如四大海水；为我们所布施的肉，如千须弥山。不止一劫、二劫，而是不可思议兆载永劫以来，一直在为我们流四大海水的血、尽千须弥山的肉，难舍能舍，难忍能忍。最后圆满了我们众生所应该累积的布施，完成了我们众生所应该成就的六度之中的持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，可说为我们修行、为我们六度圆满、万行具足，阿弥陀佛才成佛的。

40.阿弥陀佛无限量的功德能力，是以无限量的寿命跟无限量的光明作为代表，因此阿弥陀佛又称为“无量寿佛”或“无量光佛”。

阿弥陀佛他是永恒存在的佛，这表示在时间上超越过去、现在、未来，永恒存在，目的就是要救度任何时代的众生。出生在过去的众生，信受阿弥陀佛的救度已经往生极乐世界；出生在现在的众生，信受阿弥陀佛的救度，现在往生极乐世界；现在没有机缘来信受，未来的众生信受阿弥陀佛，将来往生极乐世界成佛。这表示阿弥陀佛救度众生是过去、现在、未来都永不改变，因此，阿弥陀佛也叫无量寿佛──寿命无量。

41.“念佛众生，摄取不舍”，我们念佛念念不舍，阿弥陀佛摄取不舍，彼此感应道交，这种众生，愿生极乐，专称佛名，永远都在弥陀的光明摄取当中。临终的时候，光明就会让他看得到圣众，然后当下直接迎接他到极乐世界。所以从现在开始，一直到临终往生，都在阿弥陀佛的光明当中，永不退堕，不受障碍，因为阿弥陀佛的光明是“无碍光”。

42.阿弥陀佛的光明无量无边，没有限量，照遍宇宙中无穷无尽的世界，在空间上救度任何地方的众生。阿弥陀佛的存在，是尽虚空，遍法界存在的。阿弥陀佛的广大是“其大无外”，没有超越阿弥陀佛身体之外的一个存在的空间；同时“其小无内”，没有一个小小的东西不是在阿弥陀佛的身体当中，所以阿弥陀佛的光明无量无边。同时在空间上救度任何地方的众生。不分你是佛教徒，或是回教徒、基督教徒，或者无宗教信仰的人，阿弥陀佛照样都在他的身边，等待机缘要救度他。

43.在经典上说念佛的人阿弥陀佛“常住其顶”，阿弥陀佛的光明“摄取不舍”，而且“诸佛护念”，观音、势至都如影随形来保护我们，所以同样要寻求依靠，我们要寻求彻底的，绝对可

以依靠的，那就是靠阿弥陀佛。

44.人生信仰是最重要的，信仰是一个修行人的生命。我信仰只有佛教才能够解脱六道轮回，只有佛教才是宇宙人生的真理，这就是信仰。

八万四千法门我相信只有阿弥陀佛为我发四十八大愿，为我发“若不生者，不取正觉”的愿。十方诸佛虽多，我心中只有阿弥陀佛一佛；八万四千法门，我心中只有南无阿弥陀佛救度一法，才能够让我离开六道轮回，不但离开轮回，还能往生成佛。其他的佛、其他的法都没有。

所以我们就将此身心性命——生死轮回的性命，全部都投靠阿弥陀佛，唯有阿弥陀佛一佛，是我尽形寿、献身命，解脱生死轮回、快速成佛的依靠，没有二佛，没有三佛，没有其他的法门。

既然这样，这种信仰就是你的生命，有信仰你就有生命，没有信仰你就没有生命，没有解脱的生命，没有成佛的生命。信仰对我们来讲是最根本、最重要的。父母对我们重要，儿女对我们重要，丈夫妻子对我们都重要，但是最后都会舍我们而去。与我们同在的，就只有南无阿弥陀佛，只有我们自己的信仰。

45.一个人生命中如果有“南无阿弥陀佛”的依靠，他即使贫困的睡在桥下，他都甘之如饴。一个人生命之中如果没有“南无阿弥陀佛”的依靠，虽然贵为王侯将相，或者是对社会有丰功伟业的贡献，他的内心之底不可能有平安、有喜乐。因为人生无常，面对临终的时候，他的身份、功业，其实都不能了脱生死轮回的，那个时候就正如《无量寿经》所讲的：“大命将终，悔惧交至。”

46.阿弥陀佛与我一体，他的成佛依靠我的往生，我的往生依靠他的成佛，如芦苇相依相靠，缺一即倒。除了阿弥陀佛，十方诸佛无此誓愿。

47.不论何人，只要念佛，佛入我心、我入佛心；我与佛、佛与我，机法一体，不相舍离。

48.机法一体之南无阿弥陀佛，如共命鸟，两命一体，互相依存。

49.弥陀的净土、弥陀的本身，以及众生的救度这三项内容，都在阿弥陀佛的四十八愿当中。阿弥陀佛的四十八愿早在十劫之前就已经完成了，就已圆满无缺了，因此阿弥陀佛他也成了能够救度十方众生的佛。

50.阿弥陀佛，心涵太虚，光照宇宙，无时不在，无处不在。以众生之心为心，以众生之境为境；不论何人，不论何时，不论何处，只要当下忆佛念佛，阿弥陀佛即时与他同在；佛心入其心，佛光照其身，毫不拣择，毫无差异。

51.在《无量寿经》中，释迦牟尼佛极为崇高赞叹阿弥陀佛说：“威神光明最尊第一，诸佛光明所不能及”。十方诸佛的光明与阿弥陀佛是不能比较的，光明是智慧之相，其实佛的智慧慈悲都是一样的，法身是平等平等的，只是每一尊佛当初发菩提心行菩萨道时所发的愿行各有不同，因此所成就的度众能力范围也就有所不同。阿弥陀佛威神光明最尊第一，表示救度众生的愿跟力在十方诸佛当中是超胜的，是诸佛所不能比拟的。

52.每天一早起来，眼睛一睁开，心中所想的，就是如何的来为自己追寻五欲——我们的起心动念，无非都是贪瞋痴，都是跟五欲境界相呼应的，这样的十方众生，怎么能以自己的力量、功德，进入极乐世界那样殊胜高妙的净土呢？

阿弥陀佛救度众生的功德，不可思议的能力，以及阿弥陀佛本身的光明，是十方诸佛当中最尊第一，所以说“威神光明，最尊第一”。因此，我们理所当然应该知道，阿弥陀佛是怎样的一尊佛，这样念起佛号来，心中就有一种欢喜，有一种安慰、安心感。

总之，学净土法门的人，都是以阿弥陀佛为我们的本尊，做为我们所礼拜的唯一对象，同时也以阿弥陀佛为我们称念的唯一行门。

53.阿弥陀佛是怎样的佛呢？阿弥陀佛是为众生发愿的佛。《无量寿经》说：“具足五劫，思惟摄取，庄严佛国，清净之行。”所以，阿弥陀佛是为众生五劫思惟发愿的佛。

阿弥陀佛也是为众生永劫修行的佛。《无量寿经》说：“以不可思议，兆载永劫，积植菩萨，无量德行。”

阿弥陀佛也是为众生开法藏的佛。《无量寿经》说：“为众开法藏，广施功德宝。”阿弥陀佛为十方众生完成脱离三界六道轮回、往生极乐净土成佛的功德，并使其能够广度十方众生，所以说“为众开法藏，广施功德宝”。

阿弥陀佛也是一位荷负群生的佛。《无量寿经》说：“以不请之法，施诸黎庶，荷负群生，为之重担。”

阿弥陀佛也是令诸众生功德成就的佛。《无量寿经》说：“以大庄严，具足众行，令诸众生，功德成就。”所以，阿弥陀佛成佛的本身，就是使我们众生成就往生成佛的功德。

阿弥陀佛是念佛必生的佛。第十八愿说：“乃至十念，若不生者，不取正觉。”弥陀既已成正觉，众生称念必得生。

阿弥陀佛也是摄取不舍的佛。《观无量寿经》说：“光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。”众生不论他是善恶贤愚，只要念佛，阿弥陀佛光明照耀他、保护他、等待他、接引他。

阿弥陀佛是临终来迎的佛。《阿弥陀经》说：“其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前。”凡是专一不二执持名号的人，不管他罪福多少、功行高低，临终佛与圣众自然来迎，即时往生弥陀报土。

阿弥陀佛是诸佛之王的佛。《无量寿经》说：“阿弥陀佛是诸佛中之王也。”

阿弥陀佛也是光中之尊的佛。《无量寿经》说：“光明中之极尊也。”又说：“威神光明最尊第一，诸佛光明所不能及。”

阿弥陀佛是无量寿佛、无量光佛、无碍光佛，是主动、平等、无条件救度十方众生的佛，是跟念佛众生机法一体的佛。

54.我们念佛人跟阿弥陀佛亲，不是因为我们念佛人念佛了，就跟阿弥陀佛亲，或者是我们有佛性所以跟阿弥陀佛亲，或者我们发四弘誓愿、行六度万行，所以就跟佛亲，都不是这样。是因为在十方三世恒河沙数诸佛当中，有一尊佛他为十方众生发下了“若不生者，不取正觉”的愿，所以才跟十方众生有了这种亲缘。也就是阿弥陀佛为十方众生发了“只要他成佛的话，必定使十方众生称他的名号而往生他的极乐世界，如果不能够使十方众生称他的名号，而往生极乐世界，他就不能成正觉，就不能成佛”。因为有了这个愿，所以自自然然的跟十方众生，尤其是跟念佛人，就有了比父精母血的父子母女之亲还要更亲的关系。

55.念佛的人跟阿弥陀佛的关系是无间的，不念佛的人跟阿弥陀佛就间断了，因为你不念佛，就没有那三种缘，也没有机法一体的关系，所以是有间断的。

但这并不表示说，我们念佛人，睡觉的时候没有念佛，那就跟阿弥陀佛有间断了！而且，大部份的人，不可能白天无时不刻称名念佛不断，比如思考动脑筋、与人谈话、做复杂事情时，称名就会间断。但如同一位全心全意在医院关注照顾生重病住院儿子的母亲，即使人不在病房儿子身旁，必须处理其他事情时，但心思可说仍全在她的儿子上；念佛人的心念也是如此，全心全意在阿弥陀佛上，做事说话时表面上念佛看似间断，当事情过了，我们的心自然又恢复到忆佛念佛来，所谓“竹密不妨流水过，山高岂碍白云飞”，这个就是无间之意。

56.我们凡夫怎么跟阿弥陀佛亲，跟阿弥陀佛近呢？阿弥陀佛的慈悲，我们也思惟不来；阿弥陀佛的智慧，是佛的境界，我们也理解不来；阿弥陀佛的相好光明，我们也观想不来；阿弥陀佛的功德，阿弥陀佛的神力，我们更不能理解。可是因为南无阿弥陀佛这一句万德洪名，是“名即法”，是“名即体”，所以称念这一句名号，就跟他的本体互相感通道交，他的本体就会显现，所谓“应声即现”，因为这一句弥陀名号，是名即体。

再者，这一句弥陀名号，同时也是“名即光”，名号就是阿弥陀佛的光明，所以善导大师说：“光明名号”。因为“名即体、名即光”，所以阿弥陀佛就以称名为他的本愿，使得凡是念佛的人，他只要称名，就顺佛愿；只要称名，就与佛亲；只要称名，就蒙光摄取。

57.念佛者跟阿弥陀佛，是既亲又近、既近又亲的。可以说，时时刻刻都与佛同在，与佛同出入，与佛同起卧。其实，佛本来时时刻刻都在十方众生的面前，就好像无线电波，不论何时都在这个空间，可是电视不开，荧幕就不出现。所谓“烦恼障眼，虽不能见，大悲无倦，常照我身。”只是个人的因缘、磁场，各不相同，所以有的能见到，有的不能见到而已。

58.我们念阿弥陀佛，阿弥陀佛立即知道，光明马上照耀我们，立刻就与我们同在。然而我们想念父母，父母未必知道，也没办法立即在我们旁边，所以念佛的这一种亲，比世间父母的关系还要亲，亲到什么程度呢？是亲到一体不离，相融在一起的，这就是“念佛与佛，机法一体”。所以，宇宙中跟我们最亲的就是南无阿弥陀佛，念佛人如果晓得这个道理的话，就会很自然

的、发自内心、很亲切的来念南无阿弥陀佛。

59.父母的心是在儿女的身上，父母如果有事情离开了家庭，身在外面，可是心却仍挂念着家中的孩子。即使年龄老大了，一百岁的父母，心还是挂念着七、八十岁的儿子，尤其是儿女如果离开了，离开得越远，往往想念得越深，可谓“相处若无事，别后倍相思”，不管他到了哪里，即使到了地球的另一端，父母的身在这里，可是心却是在那里，关怀着他们，系念着他们，他们的苦乐祸福可以说都会触动着父母的神经，使父母的生活受到影响，这个就是“亲”。

念佛人跟阿弥陀佛就是有这一种“亲”的关系，学这个法门，就只念“南无阿弥陀佛”，这个心只有系念在阿弥陀佛身上，不可能系念在其他诸佛、菩萨、法门、经咒上，这个就是“亲”。

60.人生最根本的恐惧是“死”，这恐惧若没有消除，则一生无论如何成就拥有，都不满足。十方虽都有佛，但这恐惧只有弥陀能安之。经言：“一切恐惧，为作大安。”又说：“拔诸生死，勤苦之本。”异译之《大经》亦言：“拔人勤苦，生死根本，悉令如佛。”根本的烦恼，心底的恐惧，接触到弥陀五劫思惟的悲愿，“若不生者，不取正觉”的誓言，所有苦恼、恐惧，当下转为喜悦与安慰，悲喜之泪不禁夺眶而出。旷劫以来的无边罪业，立刻消除；永无穷尽的生死轮回，当下休止。

61.不管我们自认为是善也好、恶也好，只要完全投靠阿弥陀佛，愿生极乐世界，专念阿弥陀佛，现在就是身在娑婆、心在极乐，不再轮回了！现在就是极乐圣众之一，而且跟阿弥陀佛一体不离，跟阿弥陀佛同起卧、同出入。因为这句名号的功德在我们心中，我门在阿弥陀佛的光明之中，这就叫“机法一体不离”，而且是从现在直到临终。

62.念佛是自然相续的，体会到弥陀的救度之后就会自然地、很喜欢念佛，把一生当中最重要的看成是念佛，兴趣、嗜好就会转，转成喜欢念佛喜欢听佛号，其他都淡然无味。所以要体会弥陀的救度而欢喜，不要因为自己达不到目标而苦恼，否则就等于背道而驰。

63.不论何人，只要对弥陀救度生信，这种信心即是“无上信心”。阿弥陀佛的救度是我们必须要信受、不得不归信的，因为除了归信弥陀，我们别无出路。其他法门即使不信，弥陀救度必须生信。信者得生，不信不生；信即解脱，不信即轮回。所以说，阿弥陀佛的净土是修行者、乃至所有众生最后的依归。

64.阿弥陀佛的存在，已经十劫了，他是为了什么？为了救度众生！以救度众生为阿弥陀佛的志愿；以救度众生为阿弥陀佛的事业；以救度众生为阿弥陀佛的法乐；以救度众生为阿弥陀佛生命的全部。

65.“阿弥陀佛，成佛以来，于今十劫”，弥陀十劫的存在，如果不是为了救度众生，或者不能救度众生，则弥陀的存在就没有意义了。

66.法喜的来源有两种：一种是理解弥陀的悲心救度，自然就会有法喜，而要理解弥陀的悲心救度，可以从教理下手。另一种是尝到了念佛的甜味，也会有法喜。

67.因有弥陀主动救度，我们方得以重生，才有新的生命；所以，内心要尊弥陀为主人，进而把弥陀名号挂在嘴边。这是，“心理上的法择”。

68.我们既然了解阿弥陀佛第十八愿的愿心，就不应该自卑说：“唉！我修行不好，恐怕不够格往生极乐世界。”就不应该有这种自卑下劣的心。每位众生都是阿弥陀佛所要救度的对象，如果能够了解这一点，那么阿弥陀佛这第十八愿，就是我们最后的希望、光明与安慰了。

69.有一句话说“事非经过不知难”，经过几年、几十年，有心修行，才会发现，每过一年，更看清自己不但不会修行，而且真的很卑劣，真的是卑下根机。那也显示，阿弥陀佛超发的大愿，是以极善最上的法，来救度极恶最下的根机。阿鼻众生，其恶最重，其罪最深；但，只要念佛，阿弥陀佛也能救他，因此，弥陀佛名，被赞为“阿伽陀药”。阿鼻众生，若非弥陀佛名的阿伽陀药，则永无可救。故知念佛一法，无一人不堪修，无一人不能修。

70.阿弥陀佛不仅能使心地清净、会修行的人往生极乐世界成佛，阿弥陀佛也必须同时能使造下

了阿鼻地狱之业的众生，甚至已经堕落阿鼻地狱、受无尽痛苦的众生，也能往生极乐世界，才算是无限的、无尽的大悲。无穷无尽、不可限量、诸佛也不可能推测的大悲，叫做“无尽大悲”。“无尽大悲”，另一种版本说是“无盖大悲”，就是：阿弥陀佛的这种大悲是覆盖十方诸佛，同时是十方诸佛所不能覆盖的；尤其是一切众生没有不受弥陀大悲的庇荫覆盖的，所以叫做“无盖大悲”。

71.一个念佛人，他既然已走在白道上，一定是前进不退，相续不断的念佛，念念不舍的念佛。念佛已成为他的生命、他的全部，所以只要是走在白道上的人、受阿弥陀佛救度的人、往生决定的人，他的人生观、价值观会和以前完全不同。他人生的最终目的，是要往生极乐世界，不再来轮回。

而且他知道，若没有“南无阿弥陀佛”这六字名号，自己一定会堕落轮回；他知道人生最重要的不是名、利、地位、财富，因为这些转眼成空。只有“南无阿弥陀佛”能让他了生脱死，往生成佛。因为对“机”、“法”的深信，以及对“念佛”的体会，他的娱乐及习惯也会自然改变，念佛将变成最轻安、最大的娱乐。

72.能发出离心是“大丈夫”，是真“出家人”，是真“学佛者”。但能真正发起出离心的人少之又少，其他绝大多数的“常沉恶道，永在轮回”的众生要怎么办？阿弥陀佛老早就已深深知道我们就是这样的众生，承受常没常流转之苦，而感同身受的说：“众生苦恼我苦恼，众生安乐我安乐。”因而发了“不论何人，都必定救度”的本愿。

73.《金刚经》、《普门品》、《地藏经》、《法华经》……内容都非常好，可是这些经跟极乐世界、跟阿弥陀佛没有关系。除非是要了解《金刚经》在讲什么道理，《地藏经》在讲什么道理，《法华经》在讲什么道理，这样可以去看、去诵。可是一个念佛人，心中必须非常清楚，往生极乐世界并不是靠这些。当然，一般人诵经的目的，多是希望消业障，往生时希望可以有帮助，可是这样就已经是不专了，就已表示他的心对阿弥陀佛是有怀疑的，因为他对名号的功德不了解，也不了解阿弥陀佛是怎样的一尊佛。

总之，修学净土法门就是要完全信受阿弥陀佛，完全依靠阿弥陀佛，也就是专念阿弥陀佛。这样的意思不是说其他的佛菩萨或善行没有功德，而是说，要往生极乐世界，就要完全依靠阿弥陀佛。

74.生命中必须要有阿弥陀佛的依靠，除了阿弥陀佛的依靠之外，其他的都靠不住。其实人生在世，有形的、无形的都不能作为我们的依靠。我们即使学问再怎么高深，到临终的时候，这些所懂的学问都不能让我们依靠；我们的修养道德再怎么好，怎么优秀，可是到临终的时候，这些也不能够让我们依靠，最后能够让我们依靠的就只有“南无阿弥陀佛”。

75.一个修行人不为名、不为利、不为人家的赞叹，只是纯纯粹粹的老老实实的为自己的生死轮回预作准备，其他的是都虚假的，到最后都成空，所以愿做一个静默往生人，是非常有智慧的。

76.阿弥陀佛的本愿，要救度我们离开三界火宅，现在如果不冲过这个大火，听闻此法门，将来生生世世、世世生生，也必定受三千大千世界的地狱之火所灼烧。为一劳永逸解脱轮回，为了快速成佛，再怎么辛苦，也值得付出。

77.南无阿弥陀佛与其他诸佛迥别，面对五浊恶世的贪瞋凡夫、极重恶人，十方诸佛无此愿力可救，无此净土可容；十方诸佛中唯有弥陀一佛有此愿力可救，有此报土可容，故弥陀的超世愿是超越十方三世诸佛所没有的“弘愿”。

当我沉溺大海，无力上浮，即将灭顶，南无阿弥陀佛躬身跳入海中把我抱上岸来，不但使我重生，且获得不退转。当我将堕地狱，始发现南无阿弥陀佛已在此伫候十劫。在这三学不成、三毒难断的当下，闻到了直来的悲唤，于是大安心大满足地行走白道，过着生活即信心、信心即念佛的日子。

78.阿弥陀佛不但将我们看成他自己，甚至将我们看成他的父母，为我们承担旷劫以来所负业债。他为我们开法藏，使我们成就功德，现世脱离贫苦，免除厄难，一切恐惧，转为大安；未来往生安乐净土，永离六道轮回。如是悲愿，诸佛虽多，唯有弥陀一佛而已。故诸佛菩萨中，唯有弥陀与众生缘份最深、最亲、最近。

79.当婴儿出生，还不会坐，也不会站，除了把他放在摇篮，就是怀抱在手中、胸前，母亲是这

样的养育他、照顾他，即使他在地面游戏，母亲的视线也都时刻不离地观照着他，深怕他碰到危险物品，或者是陷入坑洞，这个就是慈母之心。

同样的，每个念佛人都等同是弥陀的婴儿，阿弥陀佛的佛身充满整个大宇宙的光明，是永远不可能舍离他的，阿弥陀佛永远看着我、照顾着我，时间一到就迎接我们到极乐世界继承他的佛位。

80.在宇宙之中，真正了解我们、包容我们、体谅我们、不嫌厌我们，甚至不惜污染，亲自跳进五浊恶世的苦海抱住我们，救我们到岸上的，只有阿弥陀佛，阿弥陀佛无时不在、无处不在；阿弥陀佛智慧无量、慈悲无尽，我们的苦，我们的业力、身不由己，他都看到了，都听到了，都知道了。他是佛，没有人相、我相、众生相、寿者相，冤亲平等，自他一体，把我们每个人都看成他的独生儿女、看成他自己。像我们这样烦恼强盛、业障深重，心性刚强、难调难伏的众生，无人可救，无处可归，庆幸有弥陀主动、平等地救度，又建设极乐世界让我们众生有归依处。不管是圣人、凡夫、善人、恶人，只要到了无为涅盘的极乐世界，所有的烦恼，就会完全被融化；就像路面上的水，不管清净的、肮脏的，一旦进了大海，立刻跟大海的水一样；再怎么样的破铜烂铁，一旦投入大冶烘炉，就立刻变铁成金，转凡成圣。

81.如果不想念佛，则表示归命的心有问题。要知道：往生之事非常重大，一生目的即在这里。

82.对一个念佛人来说，没有什么比“南无阿弥陀佛”这句佛号更重要的了。它的重要性，就像是我们的生命，有佛号就有我们的生命，没这句佛号就没有我们的生命。因为没有了这句佛号，人死之后就会到阎罗王那里去受审判，那就非常悲惨了。

83.皈命弥陀展现在念佛当中。

84.在世上有苦难，在佛里有平安。在弥陀怀抱中，我们旧事已过，重获新生；黑暗永离，光明常照。

南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！

http://pan.baidu.com/s/1kTunurP

善书合集,请下载后，随缘流通！

南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。

http://fabao.hongyuansi.com/

以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

净土宗(上面有很多TXT格式经论)

http://www.pureland-buddhism.org/

净宗讲堂 在线观看

http://www.hongyuansi.com/3490.html

弘愿寺网站

http://www.hongyuansi.com/

南无阿弥陀佛

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=643608&uk=2701938221这个网盘内储存的是净土宗经论（104本）！请下载、解压后，随缘流通！

佛教音乐(一心念佛)

http://pan.baidu.com/s/1zi1rh

净土宗法义开示（MP3）

http://pan.baidu.com/s/1vdSQ8

弘愿寺最新版电子书

http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir

超级QQ群：

北京善导念佛群 100713565

善导专修念佛群二 59659710

善导专修念佛群三 151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。

http://hi.baidu.com/new/980798565

我的百度空间，欢迎来做客！

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi
戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6
般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou
念佛群：189181812 49181252 65904156 186655372 28338746 164106671 21565225 169232847 11218660 109133876 161774032 212248265